Notas sobre

1 Tesalonicenses

Edición 2007

Dr. Thomas L. Constable

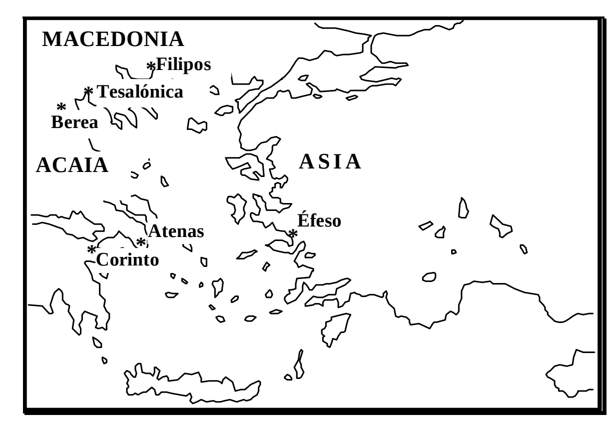
Traducido en colaboración con el ministerio Ecuador Para Cristo

Introducción

TRASFONDO HISTÓRICO

Tesalónica fue originalmente una población antigua llamada *Thermai*, que significa "Fuente de agua caliente" La población dio su nombre al Golfo Termaico del Mar Egeo en donde se localizan a sus orillas. En tiempo se convirtió en una ciudad importante por su lugar estratégico. Casandro, el rey Macedonio, fundó la ciudad moderna en 315 A.C. y lo nombró por su esposa, quien fue la media hermana de Alejandro Magno. Fue capital de la provincia Romana de Macedonia, y estaba localizada junto a la *Via Egnatia*, la carretera Romana hacia el Oriente. En los días de Pablo fue una comunidad con su propio gobierno y con suficientes Judíos residentes para justificar una sinagoga (Hechos 17:1).

> "Bajo los Romanos fue la capital de la segunda de las cuatro divisiones de Macedonia, y cuando estos fueron unidos para formar una sola provincia en 146 A.C. se convirtió en la capital, y también la ciudad más grande de la provincia."[1]



Pablo primero visitó Tesalónica durante su segundo viaje misionero con Silas y Timoteo. Hace muy poco habían salido de prisión en Filipos y partieron al Sur hacia Tesalónica. Por al rededor de tres Días de Reposo Pablo razonaba en la sinagoga con los que estaban presentes, y muchos creyeron el Evangelio (Hechos 17:2). Sin embargo, él probablemente ministró en Tesalónica por más de solo tres semanas en vista de lo que él escribió de lo que había hecho ahí (e.g., 1 Tes. 2:9; cf. Filip. 4:15-16).[2] Aquellos que respondieron al mensaje de los sufrimientos y la resurrección (Hech. 17:3, 7) fueron judíos (Hech. 17:4) y prosélitos al judaísmo temerosos de Dios. Habían también algunas mujeres principales de las ciudad y algunos paganos adoradores de ídolos (Hechos 17:4-5).

> "Si Macedonia produjera el grupo más competente de hombres que el mundo quizás había visto hasta esos momentos, las mujeres estaban en

---

[1]Leon Morris, *The Epistles of Paul to the Thessalonians*, p. 11.

[2]Robert L. Thomas, "1 Thessalonians," en *Ephesians-Philemon*, vol. 11 de *The Expositor's Bible Commentary*, p. 230; Charles A. Wanamaker, *The Epistles to the Thessalonians*, p. 7.

> todo los aspectos a la altura de los hombres; ellas jugaron papeles importantes en algunos asuntos, recibieron envíos y obtuvieron concesiones de sus esposos, construyeron templos, fundaron ciudades, dominaron mercenarios, comandaron ejércitos, sostuvieron fortalezas, y en algunas ocasiones actuaron como regentes o hasta como co-gobernantes."[3]

Cuando los no convertidos judíos escucharon de la conversión de los prosélitos, quienes estaban siendo discipulados, encendieron una turba de maleantes quienes atacaron la casa de Jasón. Pablo se estaba hospedando con él. Incapaces de encontrar a los misioneros, la turba arrastró a Jasón ante los magistrados quienes simplemente le ordenaron mantener la paz. Convencidos del peligro para Pablo y para Jasón, los cristianos alejaron a Pablo y a Silas de la ciudad en la noche hacia Berea (Hechos 17:10).

Pablo y su equipo comenzaron su trabajo evangelístico en Berea en la sinagoga, como era su costumbre. Sin embargo cuando algunos de los judíos de ahí creyeron, los tesalonicenses judíos descendieron a Berea y provocaron más problemas (Hechos 17:10-13). Los cristianos de Berea alejaron a Pablo hacia Atenas, pero Silas y Timoteo permanecieron en Berea (Hechos 17: 14). Habiendo sido llamados por Pablo, Silas y Timoteo se reunieron con Pablo en Atenas, pero enseguida Pablo envió a Silas de vuelta a Filipos y a Berea, y a Timoteo de regreso a Tesalónica (1 Tesalonicenses 3:1-3; Hechos 17: 15). Poco después los dos regresaron a Pablo mientras él estaba ocupado en sus negocios en Corinto (Hechos 18: 3, 5) con un presente de los cristianos de aquellos pueblos macedonios (2 Corintios 11: 9; cf Filipenses 4: 15)

El reporte de Timoteo acerca de las condiciones en la iglesia de Tesalónica motivó a Pablo a escribir esta epístola. Aparentemente algunos de los tesalonicenses estaban convencidos que Jesús regresaría en muy poco tiempo, en consecuencia ellos habían dejado sus trabajos y se habían vuelto desordenados (cf. 1Tes. 4: 11; 5:14). Algunos estaban preocupados acerca de lo que les había ocurrido a sus seres amados quienes habían muerto antes de que el Señor regrese (4: 13, 18). Había persecuciones de los gentiles como también de los judíos que aún oprimían a los creyentes. (2:17 – 3:10) los tesalonicenses sin embargo sostenían la verdad y estaban deseosos de ver a Pablo otra vez (3: 6 – 8). Algunos de afuera de la iglesia, sin embargo, permanecían hostiles hacia Pablo (2:1 – 12). Aparentemente había algún mal uso de los dones espirituales en la iglesia como también una desafortunada tendencia por parte de algunos a volver a sus anteriores hábitos relacionados con la impureza sexual (4:1 – 8; 5:19 – 21).

Se puede ver claramente que Pablo escribió esta carta cuando arribó a Corinto (1:7 – 9; 2:17; 3:1, 6; Hechos 18: 5, 11) alrededor del año 51 D.C. Si estamos de acuerdo con el fechado temprano de Gálatas, como yo lo he sugerido, este habría sido el segundo escrito inspirado que Pablo realizó. Si Pablo escribió Gálatas después de su segundo viaje misionero, 1 Tesalonicenses podría haber sido su primera epístola inspirada.[4] Sin embargo la primera opción parece la más probable.[5]

---

[3]W. W. Tarn and G. T. Griffith, *Hellenistic Civilisation*, pp. 98-99.

[4]Thomas, p. 248; Gordon D. Fee, *The First Epistle to the Corinthians*, p. xi; A. T. Robertson, *Word Pictures in the New Testament*, 4:3; et al., sostiene que esta fue la primera epístola de Pablo.

[5]Para una discusión más amplia de este tema, vea Thomas L. Constable, "1 Thessalonians," en *The Bible Knowledge Commentary: New Testament*, pp. 687-89; and the New Testament Introductions. Karl P. Donfried, "The Cults of Thessalonica and the Thessalonian Correspondence," *New Testament Studies* 31:3 (July 1985):336-57, que dan una útil información de fondo acerca de los antecedentes religiosos y políticos de Tesalónica

Unos pocos estudiosos han sugerido que Pablo escribió 2 Tesalonicenses antes de que escribiera 1 Tesalonicenses.[6] Este argumento no es tan improbable como inicialmente parece siendo que la secuencia tradicional de las cartas paulinas a las iglesias se basa en su longitud en lugar de su fecha. No obstante esta teoría no ha convencido a la mayoría de los estudiosos.[7]

PROPÓSITO

En vista del contenido de esta epístola, Pablo tenía por lo menos tres propósitos en mente cuando la escribió. Primero, quería animar a los cristianos de Tesalónica quienes estaban progresando muy bien en su nueva fe (1:2-10). Segundo, quería corregir una mala información acerca de él mismo y de sus compañeros misioneros que algunos de sus críticos estaban circulando en Tesalónica (2:1—3:13). Tercero, la escribió para dar instrucciones adicionales que pudieran contribuir con el crecimiento espiritual de los tesalonicenses (4:1—5:24). En vista de que nosotros consideramos 1 y 2 de Timoteo y Tito como las Epístolas Pastorales, 1 y 2 de Tesalonicenses son evidentemente pastorales y personales. Revelan mucho del "Celo pastoral de Pablo y su interés intenso en el bienestar espiritual de sus convertidos."[8] Como tal ellos son un recurso invalorable para las personas en el ministerio pastoral.

> "Mucho más allá de la grandiosa contribución teológica de las Epístolas (1 y 2 de Tesalonicenses) su importancia descansa en lo que ellas dicen acerca de escatología."[9]

> ". . . casi un cuarto de 1 Tesalonicenses y cerca de la mitad de 2 Tesalonicenses lidia con problemas y asuntos relacionados con la Parousia o la venida de Cristo desde el cielo."[10]

> "Las cartas a los tesalonicenses presentan la primera evidencia literaria para el uso de *parousia* . . . en el sentido del futuro advenimiento de Cristo: pues se menciona en este sentido seis veces en las dos cartas. El evento es pintado repetidamente en un lenguaje prestado de retratos de Teofanías del AT. Pero son las implicaciones éticas las que se enfatizan principalmente: Los escritores miran a futuro a la Parousia especialmente como el momento cuando su servicio será revisado y recompensado por el Señor quien los comisionó, y ellos estarán satisfechos, ellos dicen, de ser evaluados por la calidad de sus convertidos."[11]

---

[6]T. W. Manson, "St. Paul in Greece: The Letters to the Thessalonians," *Bulletin of the John Rylands Library* 35 (1952-53):438-46; ibid., *Studies in the Gospels and Epistles*, abanderaron este concepto. Otros estudiosos han seguido su guía (e.g., Wanamaker, pp. 37-45). De acuerdo con esta teoría 1 Tesalonicenses responde a asuntos propuestos en 2 de Tesalonicenses.

[7]Vea F. F. Bruce, *1 and 2 Thessalonians*, pp. xxxix-xliv, para una buena discusión de este asunto. Otros estudiosos pensaban que Pablo escribió 1 de Tesalonicenses primero, incluyendo a E. A. Best, *A Commentary on the First and Second Epistles to the Thessalonians* (1977 ed.), pp. 43-44; I. Howard Marshall, *1 and 2 Thessalonians*, p. 26; R. Jewett, *The Thessalonian Correspondence: Pauline Rhetoric and Millenarian Piety*, pp. 24-25; Morris, pp. 27-30; y muchos otros.

[8]Ibid., p. 19.

[9]Thomas, p. 233.

[10]Wanamaker, p. 10.

[11]Bruce, p. xxxviii.

BOSQUEJO[12]

I. Salutaciones 1:1

II. Alabanzas personales y explicaciones 1:2—3:13

  A. Acciones de gracias para los tesalonicenses 1:2-10

    1. Una declaración sumaria 1:2-3
    2. Razones específicas 1:4-10

  B. Recordatorios para los tesalonicenses 2:1-16

    1. Cómo fue entregado el evangelio 2:1-12
    2. Cómo fue recibido el evangelio 2:13-16

  C. Preocupación por los tesalonicenses 2:17—3:13

    1. Deseos de verlos otra vez 2:17—3:5
    2. El gozo de escuchar acerca de ellos 3:6-13

III. Instrucciones prácticas y exhortaciones 4:1—5:24

  A. La vida cristiana 4:1-12

    1. Crecimiento continuo 4:1-2
    2. Pureza sexual 4:3-8
    3. Amor fraternal 4:9-12

  B. El rapto (Arrebatamiento) 4:13-18

  C. El estar atentos individualmente 5:1-11

  D. La vida de la iglesia 5:12-15

    1. Actitudes frente a los líderes 5:12-13
    2. La interrelación entre ellos. 5:14-15

  E. La conducta individual 5:16-24

    1. Acciones y actitudes personales 5:16-18
    2. Acciones y actitudes en sociedad 5:19-22
    3. Una habilitación Divina 5:23-24

IV. Conclusiones 5:25-28

---

[12]Para un bosquejo de este libro basado en un análisis retórico, vea Wanamaker, p. 49.

Exposición

I. SALUDO 1:1

Pablo escribió esta primera frase para identificarse, a sus compañeros, y a sus destinatarios, y para transmitir una palabra formal de saludar.

En el tiempo en que escribió esta epístola, Silas y Timoteo estaban con Pablo. "Silvano" era la forma romana de su nombre, Que Pablo prefería sobre "Silas." Lucas usaba "Silas" (Hech.15:22; et al.). Nadie sabe si este Silvano es el mismo hombre que Pedro mencionó en 1 Pedro 5:12. Silas y Timoteo fueron los socios iniciales en su segundo viaje misionero durante el cual la iglesia de Tesalónica tuvo su origen (Hech.15:40). Sabemos más acerca del trasfondo de Timoteo de lo que sabemos acerca de Silas. Pablo pudo haber guiado a Timoteo hacia la fe en Cristo en su primer viaje misionero. (1 Tim. 1:2; Hech.13-14). Timoteo había recientemente regresado a Pablo en Corinto. El había venido de Tesalónica trayendo noticias de las condiciones en que la iglesia estaba (3:1-2, 6). Los tesalonicenses conocían a estos tres hombres personalmente.

Primera y 2 de Tesalonicenses son las únicas epístolas paulinas en las que Pablo no detalla su nombre o los nombres de sus compañeros escritores. Esto probablemente nos indica que su relación con los Tesalonicenses era estable.[13]

La "Iglesia" (Griego *ekklesia*) es un grupo de personas, igualmente judíos y gentiles, a quienes Dios había llamado afuera de la masa de la humanidad para una vida separada delante de Él. La palabra griega se refiere a diferentes tipos de conglomerados (sociales, políticos, y religiosos), y en la septuaginta es un sinónimo para "sinagoga" Este término se hizo útil para Pablo para ganar acceso al mundo gentil como también en separarlos del mundo judío.

Pablo reconocía la igualdad de Jesucristo con Dios el Padre. Dios no es solamente el fuerte, amoroso, Padre dador de seguridad, sino que también es el Señor Soberano y Su gente debe obedecerle.

"Gracia" era un saludo griego muy común que significaba "Saludos" o "regocijo". Paz es el equivalente griego del hebreo "shalom" que significa "favor," "bienestar," y "prosperidad en el sentido más amplio," especialmente prosperidad en los asuntos espirituales. Pablo usó las dos palabras cuando saludó a los destinatarios de sus epístolas. La gracia de Dios es la base y nos lleva a nuestra paz.

La ausencia de cualquier referencia al apostolado de Pablo en cualquiera de sus escritos inspirados a las iglesias de Macedonia, a saber, a aquellas en Tesalónica y Filipos, es notable. El mencionó su apostolado en todas sus otras epístolas y algunas veces tuvo que defenderlo vigorosamente (e.g., en 2 Corintios). Evidentemente las iglesias de Macedonia nunca cuestionaron el apostolado de Pablo como lo hicieron las iglesias de otros lugares. (e.g., en Galacia y Corinto).

---

[13]D. Michael Martin, *1, 2 Thessalonians*, p. 47.

II. ALABANZAS PERSONALES Y EXPLICACIONES 1:2—3:13

A. ACCIÓN DE GRACIAS POR LOS TESALONICENSES 1:2-10

A continuación Pablo revisó varios aspectos de la salvación de los tesalonicenses y dio gracias a Dios por ellos para animar a sus lectores a perseverar a pesar de la persecución.

> "Pablo, como un buen psicólogo, y con verdadero tacto cristiano, comienza con alabanzas aún cuando su intención era pasar a reprender."[14]

1. Una declaración sumaria 1:2-3

La respuesta de los tesalonicenses al evangelio y su persistencia en la fe hizo que Pablo y sus compañeros agradezcan a Dios por ellos continuamente.[15] Tres características de estos cristianos eran destacables para Pablo. Primero, se habían vuelto a Cristo en fe. Segundo, lo habían servido por amor. Tercero, habían soportado pacientemente bajo tribulación debido a la esperanza que tenían por delante. Ellos habían ejercitado su fe en el pasado cuando al principio confiaron en Cristo. Cada virtud encontraba su objeto en Chisto Jesús puesto que vivía delante de Dios. Lo amaban en el presente, y esperaban por su regreso en el futuro (cf. 1 Cor. 13:13).

> "Estas tres virtudes cristianas—fe, amor, y esperanza—ocuparon un lugar amplio en los más tempranos análisis acerca de la responsabilidad cristiana. La expectativa era de que en cada vida la fe trabajaría (Gal. 5:6; Santiago 2:18), el amor sería laborioso (Apoc. 2:2, 4), y la esperanza perduraría (Rom. 5:2-4; 8:24, 25). Este equilibrio triple probablemente apareció antes de que la posición doctrinal de Pablo haya madurado y quizás vino de las enseñanzas del mismo Cristo."[16]

> "Esta tríada de fe, esperanza y amor es la quintaesencia de la vida dada por Dios en Cristo."[17]

2. Razones específicas 1:4-10

1:4-5 El título favorito de Pablo para los tesalonicenses era "hermanos." Él lo usó 15 veces en esta epístola y siete veces en 2 Tesalonicenses. Da énfasis a la igualdad entre los cristianos en la familia de Dios, judíos y gentiles, y revela el gran afecto de Pablo por sus convertidos tesalonicenses.

> "La frase *amado por Dios* era una frase que los judíos aplicaban solamente a hombres supremamente grandes como Moisés y Salomón, y a la misma nación de Israel.

---

[14]William Barclay, *The Letters to the Philippians, Colossians and Thessalonians*, p. 217.
[15]"Continuamente" es una hipérbole que significa muy a menudo. Obviamente Pablo no quiere decir que empleaba todo su tiempo orando por los tesalonicenses.
[16]Thomas, p. 242. Cf. A. M. Hunter, *Paul and His Predecessors*, pp. 33-35.
[17]Gunther Bornkamm, *Paul*, p. 219.

> Ahora el más grande privilegio de los hombres más grandes del pueblo escogido de Dios ha sido extendido al más humilde de los gentiles."[18]

Pablo agradeció a Dios por haber escogido a los creyentes tesalonicenses para salvación.[19] Su respuesta al evangelio probaba que Dios los había escogido. Pablo no los persuadió mediante una oratoria inteligente, sino el poder (Gr. *dynamei*, caso dativo) de Dios a través del confrontante trabajo del Espíritu Santo que los ha traído a la fe en Cristo (cf. Rom. 1:16).[20]

> "El poder espiritual y la convicción con que el mensaje fue recibido coincidía con el poder espiritual y la convicción con que fue entregado."[21]

Las vidas de los predicadores quienes se habían comportado consistentemente de acuerdo con lo que enseñaron en tesalónica habían apoyado sus mensajes.

> "La convicción es invisible sin acciones. Tanto la convicción de Pablo como la de los tesalonicenses (vistas en sus respectivas acciones) testificaba de la genuina relación que cada uno tenía con el Dios que los escogió..."[22]

> "Personas tanto de la comunidad religiosa como de la filosófica del primer siglo sintieron que los únicos maestros que se merecían un momento de atención eran aquellos que enseñaron con sus vidas así como con sus palabras."[23]

1:6-7 Pablo estaba agradecido también que sus lectores habían demostrado el fruto de su fe al convertirse en seguidores de sus maestros y de su Señor. Ellos habían dado la bienvenida al mensaje del evangelio aunque esto significó mucho sufrimiento para ellos a causa de las persecuciones por parte de no creyentes judíos y gentiles. La mayoría de los escritores neo testamentarios dieron por hecho de que la tribulación es una experiencia normal de los cristianos (cf. Juan 16:33; Hech. 14:22). No obstante, con la tribulación también el gozo había venido a ello, el gozo de los pecados perdonados. Las nuevas de su buen ejemplo habían circulado dentro de su propia provincia de

---

[18]Barclay, p. 218.

[19]Existen tres cláusulas particpios que modifican el verbo principal *eucharistoumen* ("damos gracias," v. 2). Versículo 2b nos da la forma de dar gracias, versículo 3 la ocasión, y versículo 4 la causa final.

[20]Esta palabra griega enfatizaba el poder interior que poseía el misionero, no necesariamente esa manifestación sobrenatural que acompañaba sus predicaciones, que *dynameis* ("milagros," 1 Cor. 12:10; Gal. 3:5) habría dado énfasis.

[21]Bruce, p. 15.

[22]Martin, p. 59.

[23]Ibid. Cf. A. J. Malherbe, *Moral Exhortation, A Greco-Roman Sourcebook*, pp. 34-40.

Macedonia pero además habían llegado a su vecina provincia del Sur, Acaya. Este excelente ejemplo incluía generosas dádivas a otros cristianos en necesidad (2 Cor. 8:1-8).

> "Esta es una gran oración, en primer lugar porque Pablo no llama a ninguna otra iglesia un modelo, y en segundo lugar él considera a los tesalonicenses como ejemplos, no solo para los paganos, sino también para los cristianos a través de Grecia."[24]

1:8 Los tesalonicenses habían actuado como corredores de postas comunicando este evangelio que habían escuchado en los lugares más lejanos. Ellos fueron una iglesia misionera.

> "La figura es la de un eco que continua indefinidamente (tiempo perfecto, *eksechetai*, 'sonó') e implica la persistencia del testimonio sobre una siempre creciente extensión..."[25]

Ellos eran tan efectivos en esto que Pablo sintió que su ministerio de evangelismo pionero ya no era necesarios en esa área. Posiblemente solo las noticias de la fe de los tesalonicenses habían circulado tan ampliamente, pero no habían mandado misioneros.[26]

1:9 Otras personas decían a Pablo qué tan efectivos se habían vuelto sus lectores al esparcir el evangelio desde que lo habían escuchado de él. Informaron cómo los tesalonicenses se habían vuelto de los ídolos a servir al único divino y verdadero Dios (cf. Tito 2:11-13). Esta fue la evidencia de su fe y amor (v. 3).[27] Esta referencia indica una considerable población gentil en la iglesia ya que un vicio gentil era la idolatría. Evidentemente habían dos tipos de gentiles en la iglesia de los tesalonicenses: Gentiles paganos quienes habían sido idólatras y gentiles temerosos de Dios. (cf. Hech. 17:4).

> "El lenguaje de separación ocurre con regularidad en la correspondencia a los tesalonicenses (1 Tes. 1:9; 4:5, 7, 12, 13; 5:5f.; 2 Tes. 1:7f.; 2:11f.; 3:6, 14f.) y sirve de una forma negativa para marcar la frontera entre aquellos que pertenecen a la comunidad cristiana y los que no, por lo tanto alentando una nueva identidad cristiana. Similarmente, el lenguaje de pertenencia es también prominente en la correspondencia a los tesalonicenses. (1 Tes. 1:4; 2:12; 5:5; 2 Tes. 1:11-12; 2:6 [*sic*], 13-15; 3:16)."[28]

---

[24]Morris, p. 38.
[25]Thomas, p. 247.
[26]Martin, p. 63.
[27]Para una buena explicación de la relación entre arrepentimiento y fe, vea Charles C. Ryrie, *So Great Salvation*, pp. 91-100.
[28]Wanamaker, p. 16.

1:10 Estaban también esperando el regreso del Hijo de Dios "desde los cielos" (Gr. *ek ton ouranon*).[29] Esta era la evidencia de su esperanza (v. 3). La resurrección de Jesús es una prueba indiscutible de Su deidad y el prerrequisito para Su retorno.

> "A tal punto los tesalonicenses aceptaron la resurrección como una obra de Dios, que esto les daría confianza en cuanto a la perspectiva del regreso del Cristo en poder."[30]

> "Los creyentes viven anticipando una coronación (2 Tim 4:8) en lugar de una condenación."[31]

Cuando Pablo habló de "la ira venidera" tuvo en mente el derramamiento general de la ira de Dios sobre los no creyentes en eterna perdición? O se refería al caso específico del derramamiento de Su ira en un momento particular de la historia todavía en el futuro? Los comentaristas, indiferentemente de sus posiciones escatológicas, toman cualquier posición frente a esta pregunta.[32]

> "Ira es la santa reacción de la persona de Dios enfrentando lo que es la contradicción de su santidad."[33]

Si esta fuera la única referencia a "la ira venidera" en esta epístola, podríamos concluir que Pablo se refería probablemente al derramamiento de la ira de Dios sobre los no creyentes en general.[34] No hay una referencia específica a un juzgamiento en particular aquí. No obstante, después él gasta considerable espacio escribiendo acerca del derramamiento de la ira de Dios en la tribulación (4:13-18; 5:1-11). Por lo tanto me parece que esta es la primera referencia a ese derramamiento de la ira en la epístola (cf. 2:16; 5:9).[35]

---

[29]Este es el único lugar en 1 y 2 de tesalonicenses en que Pablo llama a Jesús el Hijo de Dios.

[30]Wanamaker, p. 87.

[31]Martin, p. 66.

[32]Por ejemplo, William Hendriksen, *New Testament Commentary: Exposition of I and II Thessalonians*, p. 57un amilenialista, creía que Pablo estaba hablando en general. Sin embargo, Morris, pp. 40-41, y idem, *The First and Second Epistles to the Thessalonians*, p. 64, también un amilenialista, escribió que Pablo se refería a un evento específico, al juicio asociado con la segunda venida de Cristo. En la escena amilenial de los eventos este juicio marcará el final de la edad presente. Los premilenialistas también discrepan ente si en este punto. John F. Walvoord, *The Thessalonian Epistles*, p. 17, tomó las palabras de Pablo como una referencia general. Sin embargo, D. Edmond Hiebert, *The Thessalonian Epistles*, p. 71, también un premilenialista, creyó que Pablo tenía en mente la Tribulación, que para un pretribulacionista es el siguiente gran derramamiento de la ira de Dios en la historia.

[33]John Murray, *The Epistle to the Romans*, 1:35.

[34]Este fue el pundo de vista de David A. Hubbard, "La Primera Epístola a los Tesalonicenses," en *The Wycliffe Bible Commentary*, p. 1350. El fue un pre-milenial post-tribulacionista.

[35]La revelación bíblica acerca de la relación de la iglesia e los santos con la ira de Dios fuertemente implica un pretribulacional rapto de la iglesia. Vea Renald E. Showers, *Maranatha: Our Lord, Come! A Definitive Study of the Rapture of the Church*, pp. 192-222; Gerald B. Stanton, *Kept from the Hour*, pp. 25-50.

> "... la opción de *erchomene* ['venidera'] en lugar de *mellousa* ['venidera']... podría haber sido determinado por el hecho de que Pablo no se proponía expresar tanto la certeza... como la cercanía del juzgamiento. Cercanía involucra certeza pero certeza no necesariamente involucra cercanía."[36]

El derramamiento de la ira de Dios ocurre en algunos momentos de la historia. Uno de esos juzgamientos es la Gran Tribulación (Apoc. 7:14) que vendrá sobre toda la tierra en el futuro (Apoc. 3:10). Otro es el juicio del gran trono blanco al final del Milenio (Apoc. 20:11-15).

> "Usado técnicamente, como frecuentemente lo es en el NT, 'ira' (*orges*) es un título para el período justamente antes del reino del Mesías sobre la tierra, cuando Dios aflija a los habitantes de la tierra con una serie incomparable de tormentos físicos debido al rechazo de Su voluntad [i.e., la Tribulación] (Mat. 3:7; 24:21; Lucas 21:23; Apoc 6:16, 17)."[37]

La preposición griega *ek*, traducida "de," puede significar tanto "desde" o "fuera de." Otros pasajes enseñan que los creyentes no experimentarán nada de la ira de Dios. (e.g., Juan 3:36; 5:24; Rom. 5:1; 8:1, 34; et al.). Consecuentemente "fuera de" parece ser la idea que Pablo tenía aquí.[38]

Cómo mantendrá Dios a los creyentes "fuera de" Su ira cuando Él la derrama durante el período de la tribulación? Pre-tribulacionistas dicen que lo hará tomándonos al cielo antes de que la tribulación comience.[39] Med-tribulacionistas dicen que entraremos en la tribulación, pero que Dios nos tomará hacia el cielo antes del derramamiento de Su ira que ocurrirá solo durante la segunda mitad de la tribulación.[40] Post-tribulacionistas creen que atravesaremos toda la tribulación y que Dios nos protegerá del derramamiento de Su ira durante ese tiempo.[41]

1 Tesalonicenses 1:10 no declara exactamente *cómo* Dios nos librará "fuera de" Su ira cuando El la derrame en el período de la tribulación. Otros pasajes en 1 de Tesalonicenses, sin embargo, apuntan a una liberación pre-tribulacional (e.g., 4:13-18; 5:4-10).

---

[36]James E. Frame, *A Critical and Exegetical Commentary on the Epistles of St. Paul to the Thessalonians*, p. 89.

[37]Thomas, p. 248.

[38]Vea Daniel B. Wallace, "A Textual Problem in 1 Thessalonians 1:10: *'Ek tes 'Orges* vs *'Apo tes 'Orges*," *Bibliotheca Sacra* 147:588 (October-December 1990):470-79.

[39]John F. Walvoord, *The Rapture Question*, p. 72. Cf. Rev. 3:10.

[40]Harold John Ockenga, "Will the Church Go Through the Tribulation? Yes," *Christian Life* (February 1955), pp. 22, 66.

[41]George E. Ladd, *The Blessed Hope*, p. 121-22; J. Barton Payne, *The Imminent Appearing of Christ*, p. 143; Arthur D. Katterjohn, *The Tribulation People*, p. 98; William R. Kimball, *The Rapture: A Question of Timing*, p. 70; Alexander Reese, *The Approaching Advent of Christ*, p. 226.

La preservación de la ira de Dios es parte de la esperanza de los creyentes. Este capítulo, igual que todos los demás en esta epístola, cierra con una referencia al retorno de Jesús Cristo (cf. 2:19; 3:13; 4:13-18; 5:23).

> "Esa actitud de expectación es el florecer, como lo fue, del carácter cristiano. Sin esto, ahí hay algo que falta; el cristiano que no mira hacia arriba y hacia el frente requiere una marca de perfección."[42]

> "Esperarlo a El tiene implicaciones éticas; aquellos que los esperan están circunscritos a vivir vidas santas para estar listos para encontrarse con El (cf. 5:6-8, 23)."[43]

> "En 1 Tesalonicenses 1:10 los creyentes tesalonicenses son representados como esperando por el regreso de Cristo. La implicación clara aquí es que ellos tenían una esperanza de Su regreso inminente. Si ellos hubieran recibido la enseñanza de que la gran tribulación, en todo o en parte, debería ser ejecutada primero, es difícil ver cómo ellos podían ser descritos como expectantemente esperando el regreso de Cristo. Entonces más bien deberían ser descritos como fortaleciéndose a ellos mismos para la gran tribulación y los dolorosos eventos conectados con ella."[44]

B. RECORDATORIOS PARA LOS TESALONICENSES 2:1-16

1. Cómo fue entregado el Evangelio 2:1-12

Pablo procedió a repasar los eventos de su ministerio entre sus lectores resumiendo su motivación y acciones. Lo hizo para fortalecer la confianza de ellos en él, en vista de las preguntas que pudieron haberse levantado en sus mentes y por las acusaciones que sus críticos podrían haber dirigido hacia él (cf. Gal. 1:11—2:21).

2:1-2 Pablo pide a sus lectores que recuerden que su predicación había producido resultados positivos. Había llevado fruto en sus vidas. El había venido a ellos habiendo sido perseguido por su predicación en Filipos, y había recibido el mismo trato en Tesalónica. No obstante continuó predicando audazmente (Gr. *parresiazomai*), a pesar de que su mensaje no era popular y podía terminar en abuso público.[45] Esta no

---

[42]James Denney, *The Epistles to the Thessalonians*, p. 59.
[43]Bruce, p. 19.
[44]Hiebert, p. 205. Cf. Bruce, p. 18; Stanton, pp. 108-37; Wayne A. Brindle, "Biblical Evidence for the Imminence of the Rapture," *Bibliotheca Sacra* 158:630 (April-June 2001):142-44. Inminente significa probable no significa certero, a suceder sin demora, amenazante. Otros pasajes que enseñan de la inminencia del regreso de Cristo incluyen 1 Cor. 1:7; 4:5; 15:51-52; 16:22; Fil. 3:20; 4:5; 1 Tes. 4:15-17; 2 Tes. 2:1-2; Tito 2:13; Santiago 5:7-9; 1 Juan 2:28; Apoc. 3:11; 22:7, 12, 17, 20. Vea Earl D. Radmacher, "The Imminent Return of the Lord," en *Issues in Dispensationalism*, pp. 247-67; Showers, pp. 127-53.
[45]*Parresia*, "atrevimiento," es el opuesto de *kolakeia*, "adulación (lisonja)" (v. 5).

es la reacción de alguien que busca reconocimiento personal o dinero. Tal persona se movería rápidamente a una audiencia más provechosa.

2:3-4 Pablo afirmaba que su mensaje era verdadero, sus motives eran puros, y sus métodos eran sinceros. Se había comportado en Tesalónica como lo había hecho en cualquier otra parte, como un siervo fiel de Dios. No predicó buscando la aprobación de los hombres sino la de Dios que discierne las intenciones.

> "Pocas tentaciones asaltan al predicador más fuertemente que aquella de agradar a los hombres, aunque Dios no esté complacido, con la opaca esperanza de que Dios después perdonará o pasará por alto. Nada más que la experiencia convencerá a algunos predicadores de cuan variable es el agrado popular y cuan a menudo este es a costa del fracaso en agradar a Dios."[46]

2:5-6 Pablo aborrecía el uso de un discurso que le aseguraría una aceptación positiva sin tomar en cuenta lo que predicaba.

> "Lisonja era una bien conocida y muy despreciada práctica en la antigüedad."[47]

Pablo también negó cualquier deseo de enriquecerse con su predicación. "Codicia" (Gr. *pleonexia*) es una búsqueda egoísta en todas sus formas. Los lectores de Pablo podían testificar a la verdad de la primera de estas convicciones. Sin embargo no podían hacer lo mismo con la segunda, Pablo afirmaba que Dios si podía. Filósofos itinerantes y oradores eran comunes en el imperio romano. Pablo tenía muy poco en común con ellos. El había venido a Tesalónica a dar, no a recibir. Además él no pidió que los tesalonicenses accedan a su mensaje debido a su autoridad apostólica.

Habiendo explicado su ministerio en términos negativos (vv. 1-6), Pablo procede a describirlo en términos positivos (vv. 7-12).

2:7-9 En cambio él fue gentil y altruista, más como una madre que da de lactar que un apóstol.

> "Un niño lactante puede enfermarse como una reacción a algo que la madre haya comido. El cristiano que está alimentando a otros debe tener cuidado de no alimentarse de las cosas equivocadas él mismo."[48]

No obstante, Pablo se dio a sí mismo, y no únicamente su mensaje a los tesalonicenses como fruto de su amor por ellos, y no por ganancia personal. La medida de su amor fue el trabajo y las dificultades que

---

[46]Robertson, 4:17.
[47]Wanamaker, p. 97. Cf. Bruce, p. 29.
[48]Warren W. Wiersbe, *Be Ready*, p. 40.

atravesó cuando constantemente trabajaba, probablemente haciendo tiendas y otros artículos de cuero, y así él no sería una carga para ellos.[49] Así es como él y sus compañeros habían anunciado el evangelio entre ellos (cf. Fil. 4:16; 2 Cor. 11:7-11).

> "Un mensajero que permanece aislado de su audiencia no ha sido todavía tocado por el mismo evangelio que proclama."[50]

2:10-12 Pablo convoca a sus lectores a presentarse como testigos, como Dios lo haría, de cómo él había cuidado de ellos. Lo había hecho como un padre que tiene la responsabilidad de preparar a sus hijos para los eventos que están delante de ellos. La figura de la madre que da de lactar (v. 7) enfatiza el cariño, auto-sacrificio amoroso; y de padre (v. 11) preparación para la madurez.[51]

> "En un sentido el reino de Dios está ya presente (Mat. 12:28; 13:1-52; Rom. 14:17; 1 Cor. 4:20; Col. 1:13), pero la consumación final del Reino Mesiánico con Su Gloria futura está a la vista aquí (cf. Hech. 17:7). Frecuentemente en la literatura a los tesalonicenses, aquellos a quienes Pablo se está dirigiendo son orientados hacia la gloria venidera como un incentivo para una vida piadosa presente."[52]

> "Es de esperar que el ministro cristiano dé instrucciones prácticas a sus compañeros cristianos, pero no por la vía de la imposición. Ya que no puede regir por decretos si va a estar de acuerdo con el Espíritu de Cristo, él debe guiarlos mediante el ejemplo."[53]

2. Cómo fue recibido el Evangelio 2:13-16

Pablo les recuerda a sus lectores cómo ellos habían dado la bienvenida al mensaje del evangelio para vindicar luego su ministerio y para enfatizar la importancia de la proclamación de este mensaje. El hizo esto para que los tesalonicenses continuaran anunciándolo en el extranjero como ya lo habían estado haciendo.

> "Esta sección de la carta comienza con la segunda acción de gracias en una serie de tres (1:2-5; 2:13; 3:9-13) que dominan el matiz de los tres primeros capítulos."[54]

2:13 Anteriormente Pablo había agradecido a Dios por la forma en que estos creyentes estaban mostrando frutos de justicia en sus propias vidas (1:3). Ahora agradece a Dios por la forma en que ellos respondieron

---

[49]See R. F. Hock, *The Social Context of Paul's Ministry: Tentmaking and Apostleship*, p. 21, Para evidencia de que pablo era esencialmente un trabajador en cuero.

[50]Martin, p. 81. Cf. Mal. 2:6-8.

[51]El Antiguo Testamento usa tanto la figura paternal como la maternal para describir a Dios (cf. Ps. 103:13; Isa. 66:13).

[52]Thomas, p. 255.

[53]Bruce, p. 39.

[54]Martin, pp. 85-86. También vea la discusión de Wanamaker acerca de esta digresión, pp. 109-10.

cuando les había predicado el evangelio por primera vez. Ellos entendieron que esta era una revelación divina en lugar de una filosofía humana, y lo creyeron. Como consecuencia de que recibieron este mensaje divino, este ha hecho un poderoso trabajo de transformación en sus vidas según como el Espíritu Santo lo usaba.

2:14 Creyendo en el evangelio, los tesalonicenses se había sumado a muchos otros que, cuando creyeron en la verdad, se dieron cuenta que atraían enemigos.

> "Persecución se levanta inevitablemente del afuera cuando un cristiano muestra una vida que sigue al Señor."[55]

2:15-16 Los oponentes de los tesalonicenses aparentemente habían sido judíos (v. 14). Pablo desesperadamente quería que los no creyentes judíos se acercaran a la fe en Cristo (Rom. 9:1-3; 10:1). Sin embargo ellos fueron algunos de sus más antagonistas perseguidores (cf. 2Cor. 11:24, 26). Sus acciones no fueron agradables a Dios ni mostraban interés en todos los hombres que necesitaban escuchar el evangelio. Por su oposición, los enemigos del evangelio agregaron más transgresiones sobre sus propias cabezas, que resultó en que aceleraron el juicio de Dios sobre ellos (cf. Gen. 15:16). Dios ya había enfocado Su ira sobre ellos por causa de su tan serio pecado.[56] No solo habían rechazado el evangelio ellos mismos, sino que también habían desanimado a otros a aceptarlo. Era solo una cuestión de tiempo antes de que Dios derrame Su ira en juicio. En vista del énfasis escatológico de la carta, Pablo parece estar aludiendo primeramente al juzgamiento venidero sobre los no creyentes durante la tribulación.[57]

Por qué Pablo describió este derramamiento de la ira divina como en el pasado ("ha venido," tiempo aoristo *ephthasen*) si esto era futuro? Jesús habló de la llegada de Su reino en un a terminología comparable (Mat. 12:28; Lucas 11:20). El verbo connota "llegada al umbral del cumplimiento de esta experiencia accesible, *no* el entrar en esa experiencia."[58] El Reino Mesiánico estaba presente en los días de Jesús en que el Rey había llegado y pudo haberlo establecido entonces, pero los judíos no ingresaron en el porque lo rechazaron. Entonces la ira de Dios ha venido sobre los judíos a lo sumo en los días de Pablo por causa de ese rechazo al Mesías, sin embargo todavía no han visto esta manifestación, conocida como la tribulación.

---

[55]Thomas, p. 258.

[56]Este es el único lugar en sus escritos inspirados en que Pablo acusa "a los judíos" de la muerte de Cristo (cf. 1 Cor. 2:8). En cualquier otra parte del Nuevo Testamento el responsable fue el pecado de la humanidad. Por lo tanto, Pablo estaba identificando únicamente un segmento de la humanidad que fue responsable, no estaba acusando a los judíos de una manera en particular por la muerte de Cristo. El apóstol Juan frecuentemente usaba el término “los judíos” para describir a aquellos judíos quienes activamente se oponían al Señor y al Evangelio (cf. Juan 5:18; 7:1; 18:14, 31; cf. 11:45, 54).

[57]Ernest Best, *A Commentary on the First and Second Epistles to the Thessalonians* (1972 ed.), p. 119; Reginald H. Fuller, *The Mission and Achievement of Jesus*, p. 26; Thomas, pp. 259-60. Martin, p. 95, también tomó *telos*, "sumo," en un sentido temporal.

[58]Kenneth W. Clark, "Realized Eschatology," *Journal of Biblical Literature* 59 (1940):379.

> "Esta acusación implica que Pablo vio una continuidad en el modelo del rechazo judío a los representantes de Dios y al mismo Dios desde el AT."[59]

> "La persecución a los tesalonicenses duró un tiempo largo, de igual manera su constancia. Como seis años después Pablo todavía puede hablar de las iglesias de Macedonia (no únicamente, la iglesia de Tesalónica) como soportando 'una severa prueba de aflicción' y continuar dando evidencia de la realidad de su fe en que 'su abundancia de gozo y su extrema pobreza habían redundado en abundante generosidad' (2 Cor 8:1, 2). La 'extrema pobreza' bien podía ser el resultado de la violencia y los saqueos de la turba; en algunos textos del NT, a miembros de otros grupos cristianos se les recuerda como, en los tempranos días de su fe 'aceptaron gustosamente' el saqueo de sus propiedades además de otras formas de maltrato brutal (Heb. 10:32-34)."[60]

C. PREOCUPACIÓN POR LOS TESALONICENSES 2:17—3:13

1. Deseos de verlos otra vez 2:17—3:5

En este pericopio Pablo expresa su deseo sincero de regresar a Tesalónica. Lo hizo para ayudar así a sus lectores a apreciar cuánto significaban para él y apara animarles a rechazar cualquier insinuación de que su interés en ellos era egoísta.

El plan de Pablo 2:17-20

> "Primera de Tesalonicenses ha sido llamada 'un clásico de la amistad,' y aquí está un pasaje en el que el profundo afecto de Pablo para sus amigos se manifiesta a través de sus palabras."[61]

2:17-18 Pablo y sus compañeros tuvieron que dejar Tesalónica prematuramente, y para Pablo esta separación era particularmente entristecedora. Lo comparó con estar desconsolado (lit. huérfano). Se sintió arrancado de sus propios hijos. Sin embargo, aunque ausente en cuerpo, sus lectores estaban muy presentes en sus afectos. Más aún, Pablo ansiosamente anticipaba la oportunidad de regresas a Tesalónica para verlos una vez más. El había intentado tal visita más de una vez, pero Satanás, el adversario era quien había intervenido y había hecho imposible el ministerio de los apóstoles en persona por aquel momento, lo había impedido.

> ". . . Pablo . . . encontró su ilimitada capacidad para el afecto paternal ampliamente empleada en su relación con sus convertidos." [62]

---

[59]Wanamaker, p. 115.
[60]Bruce, pp. 50-51.
[61]Barclay, p. 224.
[62]Bruce, p. 54.

En Hech. 16:6-7 Lucas escribió que el Espíritu Santo Prohibió a Pablo predicar en Asia y en Bitinia. Aquí Pablo dijo que Satanás estorbaba a sus esfuerzos para regresar a Tesalónica. ¿Cómo podemos decir si Satanás se nos está oponiendo o si el Espíritu nos está dirigiendo? Me parece que los escritores del Nuevo Testamento miraron el control soberano de Dios sobre todas las cosas en diferentes niveles y en diferentes momentos. Algunas veces, como en Hechos, hablan de Aquel que está definitivamente a cargo y enfocado en Su dirección. En otras veces, como aquí, hablan de los instrumentos que Dios usa. Dios permitió a Satanás oponerse al regreso de Pablo a Tesalónica, Pero todo esto fue parte de la voluntad soberana de Dios. En Hechos el énfasis está sobre Aquel que es responsable por la expansión de la iglesia, pero aquí el énfasis está sobre el instrumento que Dios usó en esta situación. Satanás puede oponerse a nosotros solo en la medida en que Dios se lo permite (Job 1—2).[63]

2:19-20 Las palabras de Pablo para sus convertidos aquí son particularmente afectivas. Su amor para los Tesalonicenses fue inusualmente fuerte. El desarrollo de aquellos fue lo que él esperaba, su glorificación fue en lo que él se regocijó, y su victoria final sería una corona de gloria para él. Esto significa que la recompensa para el ministerio de Pablo a los tesalonicenses sería como una corona para él y que lo enorgullecería justificadamente cuando el Señor regrese. Pablo estaba hablando como un padre nuevamente (cf. v. 11). Mirando al final de su ministerio, Pablo dijo que él se enorgullecería grandemente de estos creyentes.

LAS CORONAS DE LOS CREYENTES		
Título	**Razón**	**Referencia**
Una corona incorruptible	Por una vida disciplinada	1 Cor. 9:25
Una corona de gozo	Por evangelismo y discipulado	1 Tes. 2:19
Una corona de justicia	Por esperar su venida con amor	2 Tim. 4:8
Una corona de vida	Por resistir las pruebas	Santiago 1:12; Apoc. 2:10
Una corona de gloria	Por pastorear el rebaño de Dios fielmente	1 Ped. 5:4

> "La gloria de cualquier profesor está en sus eruditos y estudiantes; y si llegara el día cuando ellos lo han sobrepasado la gloria es aún mayor. La gloria más grande de un hombre está en aquellos en quienes se fijó o ayudó en el camino a Cristo."[64]

---

[63]Vea trambién ibid., p. 58.
[64]Barclay, p. 225.

> "El evento futuro que está mirando Pablo se identifica con la comparecencia de cada uno de los cristianos ante el *bema* ('tribunal') de Cristo (2 Cor. 5:10), en donde el trabajo de todos los cristianos será evaluado. Debido a los logros espirituales evidentes de sus convertidos, Pablo siente que ésta será una ocasión de alegría y victoria."[65]

> "*Parousia* ["venida"] viene de dos palabras: 'estar' y 'presente.' Esto podría apuntar al momento de la llegada para iniciar una visita o podría enfocarse en la permanencia iniciada ya por la llegada. En el NT esta palabra se aplica al regreso de Cristo Jesús. Las diferentes facetas de esta futura visita están definidas por el contexto en que *parousia* aparece. En esta instancia, el comparecimiento de los siervos de Cristo es subsiguiente a Su venida por ellos (4:15-17) eso es lo que está en vista."[66]

> ". . . Los que en otros tiempos eran los tesalonicenses paganos probablemente entendieron la parousia de Cristo en los términos de los gobernantes imperiales romanos. Estos gobernantes con cada vez más frecuencia se consideraban manifestaciones de deidades quienes requerían ceremonias elaboradas y honores cuando visitaban las diferentes ciudades del imperio."[67]

Notemos que Pablo estaba completamente convencido que su ministerio terminaría con el regreso de Cristo y no con su propia muerte (v. 19). Esta es una de las tantas evidencias de que Pablo y los otros cristianos de la antigüedad creían en el inminente regreso de Cristo. Nada debía ocurrir antes de su regreso. Esta perspectiva sugiere sin lugar a dudas que Pablo creía en el rapto pre-tribulacional de la iglesia.

Cómo podría el regreso de Cristo para el rapto ser inminente en vista de la declaración del Señor de que Pedro envejecería (Juan 21:18) y Su promesa a Pablo de que iría a Roma (Hech. 23:11)? En cuanto a la promesa de Dios para Pedro, "cuando seas viejo" (Juan 21:18) es una descripción muy general de lo que le esperaba a Pedro. Pedro pudo haber sido apresado y confinado, y pudo haber muerto en cualquier momento después de la ascensión de Cristo y no podría decir que había envejecido. En cuanto a la promesa que recibió Pablo, la condición que se asume para su cumplimiento entonces sería si es que el Señor no viene antes. Podría ser esta la verdad en cuanto lo que Cristo profetizó concerniente a la muerte de Pedro también. Decimos que algo va a suceder, pero queremos decir, a menos que el Señor venga antes.

---

[65]Thomas, p. 262. Cf. Earl Radmacher, "Believers and the Bema," *Grace Evangelical Society News* 10:3 (May-June 1995):1, 4; Joe L. Wall, *Going for the Gold*, pp. 129, 152-63.
[66]Thomas, p. 262.
[67]Wanamaker, p. 125.

La visita de Timoteo 3:1-5

3:1-2 Pablo regresó al reporte de sus planes (2:17-18). Explicaba que para el tiempo en que él, Silas, y Timoteo habían llegado a Atenas ellos sintieron que no podían estar alejados de sus jóvenes convertidos de Tesalonica ni un momento más. Decidieron que Timoteo debía regresar. Evidentemente Silas fue de regreso a Filipos y Berea (Hec. 18:5). Pablo pudo haber descrito a Timoteo de la forma en que lo hizo aquí, para darle a este joven hermano una mayor estatura ante los ojos de los tesalonicenses. La misión de Timoteo fue la de fortalecer y animar a los nuevos cristianos en su fe, de modo que la persecución que estaban experimentando no los desanimara excesivamente.

Pablo pudo haber decidido enviar a Timoteo en lugar de regresar personalmente, por un buen número de razones. Timoteo era el miembro más Nuevo del equipo misionero, y Pablo y Silvano eran los miembros más antiguos. Timoteo tenía padre griego y probablemente se veía griego. Por consiguiente, él no habría atraído un interés especial en una ciudad griega, considerando que Pablo era inmediatamente reconocible como un judío (cf. Hec. 16:20).[68]

3:3-5 Con frecuencia los creyentes nuevos, y los creyentes antiguos interpretan las dificultades como una señal de que necesitan cambiar en algo. Timoteo les recuerda que la persecución es una experiencia normal para los cristianos (cf. Mat. 5:11-12; 10:16-28; 20:22-23; 24:9-10; et al.), exactamente de la forma en que Pablo les había instruido previamente. Di los tesalonicenses hubieran caído ante esta tentación, habrían corrido el peligro de convertirse en tierra rocosa en la que la semilla del evangelio no enraíce firmemente. Así el ministerio expendido en ellos habría sido en vano en el sentido de que no habría producido crecimiento sustancial y frutos.

2. El gozo de escuchar acerca de ellos 3:6-13

Pablo se regocijó cuando escucho que los tesalonicenses estaban resistiendo las persecuciones. Compartió su reacción a estas noticias para animarlos a perseverar mientras sus aflicciones continúen.

El reporte de Timoteo 3:6-10

3:6-7 Evidentemente Timoteo se reunió con Pablo en Corinto (v. 16; cf. Hec. 18:1). Trajo buenas noticias acerca de que los tesalonicenses estaban sosteniéndose bien contra los vientos de persecución.[69] Continuaban confiando en Dios y amándose unos a otros, como también recordando a Pablo tiernamente y deseando verlo de nuevo (cf. Phile. 5). Estas noticias confortaron a Paul que sentía el dolor debido a su preocupación por todas las iglesias y debido a otras aflicciones externas.

---

[68]Bruce, p. 64.

[69]Este es el único lugar en el Nuevo Testamento en que la palabra *euangelion* (evangelio, buenas nuevas) es usado para otras buenas nuevas que no sean la obra salvadora de Cristo. Morris, *The Epistles* . . ., p. 65.

3:8-10 Las cosas no podían haber sido mejores para Pablo, sin embargo, pues sus lectores permanecían en sus lugares. Dios les permitía permanecer firmes, y Pablo daba gracias por esto.[70] Los apóstoles y sus compañeros permanecían en oración denodadamente por el día y por la noche para que Dios les diera la oportunidad de regresar a Tesalónica. Deseaban regresar y así poder ministrar en las continuas necesidades de sus hijos espirituales. Aquellos cristianos estaban haciendo las cosas bien, pero necesitaban crecer más. Eran bebés cristianos solamente a este tiempo. Les hacía falta madurez.

> Cristianos contemporáneos pueden aprender de la práctica misionera de Pablo reconociendo que una evangelización significativa debe apuntar aun más allá de la aceptación de creencias cristianas por los convertidos. La Cristiandad evangélica necesita esforzarse por crear un contexto social o comunidad en que los convertidos pueden ser resocializados en un nuevo y distinto modelo cristiano de conducta y práctica."[71]

La oración de Páblo 3:11-13

Esta oración ilustra la genuina preocupación de Pablo por los tesalonicenses, y esto concuerda con el material narrado en los capítulos 1—3 y el material del paréntesis de los capítulos 4—5.[72]

3:11 Pablo resume el contenido de su oración en la forma de un deseo al concluir con esta sección de la epístola (1:2—3:13). Pedía a Dios su Padre y a Jesús su Señor despejar el camino de modo que él y sus compañeros misioneros pudieran regresar a Tesalónica. Se dirigió a los dos miembros de la deidad en su oración. Los reconoció a los dos como Dios como está claro en su uso del verbo en singular ("dirija") con un asunto en plural. "El mismo" enfatiza la dependencia de Pablo en Dios para concederle su petición.

> "Con frecuencia nos preguntamos el por qué la vida Cristiana es tan difícil de vivir, especialmente en la ordinaria relación de cada día de esta vida. La respuesta muy bien podría ser que estamos tratando de vivirla por nosotros mismos. El hombre que sale en la mañana sin orar está, en efecto, diciendo, 'yo puedo con facilidad abordar este día por mi mismo.' . . . John Buchan una vez describió a un ateo como "un hombre que no tiene ningún medio invisible de apoyo".[73]

---

[70]La palabra griega *steko*, "permanecer firme," es con frecuencia un recurso para describir una perseverancia continua (cf. 1 Cor. 16:13; Gal. 5:1; Phil. 4:1).

[71]Wanamaker, p. 139.

[72]Martin, pp. 110-11. Parenesis consiste en una exhortación a continuar, basándose en lecciones previas aprendidas y en previos compromisos hecho.

[73]Barclay, p. 229.

3:12-13 también oró para que el Señor, no el hombre, provocara el crecimiento del amor de Dios y que sobreabunde aun más entre ellos y hacia todas las personas . El amor de Pablo hacia ellos lo hizo así. El oró por esto de modo que Dios los fortalezca espiritualmente para estar libres de cualquier acusación razonable para cualquier momento en que Cristo pueda regresar.[74] Nuevamente, Pablo anticipa el Tribunal de Cristo (cf. 2:19; 5:23).

Como se mencionó antes (cf. 2:19), "venida" (Gr. *parousia*) es un término que Pablo usaba para describir la visita prolongada de una persona (cf. 1 Cor. 16:17; 2 Cor. 10:10; Fil. 2:12) como también su llegada para aquella visita. Consecuentemente, esto podría referirse al rapto, la actual venida de Cristo por los Cristianos, o a lo que le va a seguir a esa venida. El contexto determina si la "venida" o lo que le sigue es lo que está a la vista.[75] La preocupación de Pablo aquí es de que los tesalonicenses estén listos para dar un buen informe de ellos mismos al Señor, no solamente que ellos estén listos para su llegada.

Los santos quienes se juntarán con los tesalonicenses antes del Tribunal de Cristo incluye a todos los otros cristianos (cf. 2 Cor. 5:10; 2 Tes. 1:10) y quizás los ángeles.

III. INSTRUCCIONES PRÁCTICAS Y EXHORTACIONES 4:1—5:24

A. LA VIDA CRISTIANA 4:1-12

Pablo usó la oportunidad de esta epístola para darse el lujo de hacer llegar a sus lectores instrucciones básicas concernientes a la vida cristiana. Lo hizo para promover su madurez en Cristo y para guardarlos del error (cf. 3:10).

1. Un crecimiento continuo 4:1-2

En esta última sección mayor de la epístola, iniciada con "Finalmente," Pablo incita a sus lectores a continuar caminando (comportándose día a día) de la forma en que los misioneros les habían instruidos (cf. Gal. 5:25). Ellos necesitaban superarse aún más." La más grande motivación es "agradar a Dios" mediante una vida de obediencia a sus mandamientos. "ellos expresan Su voluntad y trazan un curso seguro para el cristiano mediante el guiarlo seguramente hacia la meta de la madurez espiritual. Caminar y agradar a Dios "significa" caminar como para agradar a Dios (cf. 2:4, 15).

2. Pureza Sexual 4:3-8

Esta sección se abre y se cierra con referencias explicitas a la voluntad de Dios.

4:3-5 La voluntad de Dios para los cristianos es clara. Positivamente esta es la santificación, es decir, una vida apartada del pecado y ante Dios.

---

[74]"Corazones" se refiere a lo que nosotros podríamos identificar como "personalidades" ahora. La palabra griega, *kardia*, "se refiere al pensamiento, la voluntad, y a todas las dimensiones de los sentimientos de la existencia humana" (Wanamaker, p. 144). Cf. 2:4.
[75]See Thomas, pp. 268-69.

Negativamente esta envuelve abstinencia (auto-negación) de toda clase de comportamiento sexual que está fuera de la prescrita voluntad de Dios incluyendo adulterio, sexo prematrimonial, homosexualidad, etc. En lugar de participar en esos actos el creyente debe aprender cómo controlar su cuerpo y sus paciones en santificación y con honor. No debemos comportarnos perdidamente como los gentiles quienes no tienen la revelación especial de Dios y de Su voluntad. Los griegos practicaban la inmoralidad sexual comúnmente y hasta la incorporaron dentro de sus prácticas religiosas.

> "Las religiones paganas no demandaban pureza sexual de sus devotos, sus dioses y diosas eran groseramente inmorales. Las sacerdotisas estaban en los templos para el servicio de los hombres que venían."[76]

> "Hace mucho tiempo Demóstenes había escrito: 'Mantenemos a las prostitutas por placer; mantenemos las siervas para las necesidades del día a día del cuerpo; mantenemos esposas para la crianza de los niños y por la fiel guardianía de nuestras casas.' En tanto un hombre sostenga a su esposa y a su familia no hay vergüenza en absoluto en las relaciones extramatrimoniales."[77]

> "La castidad no es el todo en la santificación, pero es un elemento muy importante de ella . . ."[78]

Otra posible interpretación de "posea su propio vaso" (v. 4) ve al vaso como la esposa del destinatario.[79] Este punto de vista toma *ktasthai* ("posea") como "adquiera" su significado normal, y *skeuos* ("vaso") como "esposa."[80] Vagamente interpretado Pablo entonces está diciendo que los hombres deben vivir con sus esposas de manera que no afecten sus relaciones matrimoniales (cf. 1 Ped. 3:7). Sin embargo, Pablo usó *skeuos* del cuerpo de uno mismo en otras partes (Rom. 9:22-23; 2 Cor. 4:7; cf. 1 Sam. 21:5), y *ktasthai* puede referirse al trato de él mismo o de ella misma con también de su propia esposa.

4:6 La inmoralidad sexual está mal no solamente porque transgrede la voluntad de Dios, sino porque lastima al compañero en sexo. Esto trae el juicio de Dios sobre las dos personas, no solo sobre la una, y esto priva al compañero de las bendiciones de Dios. Pablo probablemente tenía el futuro juicio del Señor sobre los creyentes en su mira en lugar de su disciplina presente (cf. 2:19; 3:13; 1 Cor. 3:10-17).

---

[76]Robertson, 4:28.

[77]Barclay, p. 231.

[78]Bruce, p. 82.

[79]Thomas, p. 271; footnote in NIV.

[80]Según Martin, p. 125, el uso de *skeuos*, "vaso," para describir el cuerpo de uno mismo es más común en los escritos griegos, y su uso para describir a una mujer o esposa es más común en los escritos judíos. En otras partes Pablo nunca usó *skeuos* para describir una esposa sino *gune*, "mujer."

4:7 El principio general que los tesalonicenses debían tener en mente era que el propósito de Dios para todos los cristianos no era la impureza sino la pureza. Esto es una vida apartada del pecado y en santidad (cf. Ef. 2:10).

4:8 Rechazar estas exhortaciones resulta en rechazar a Dios, y no solamente al apóstol Pablo. Para que nadie piense que este estándar es imposiblemente alto, Pablo les recuerda a sus lectores que Dios ha dado Su Espíritu Santo a todos los creyentes para capacitarnos para hacer la voluntad de Dios (cf. Gal. 5:22-23).

> "Mientras tanto Pablo trata con la inmoralidad sexual en otras cartas, la más notable es 1 Cor. 6:12-20, en ninguna otra parte él emplea este tipo de lenguaje coercitivo para dar fuerza a una apropiada conducta cristiana. El serio y hasta amenazante tono de los vv. 6-8 sugieren firmemente que Pablo estaba tratando con un problema que de hecho había aparecido en la comunidad de Tesalónica y que él lo veía con considerable preocupación."[81]

3. El amor fraternal 4:9-12

4:9 Considerando que las previas exhortaciones a evitar la inmoralidad sexual es una prohibición negativa, Este es un estímulo positivo. Los tesalonicenses necesitaban instrucciones de Pablo con respecto a su comportamiento sexual. Sin embargo, el propio Dios les había enseñado por Su Espíritu a amarse entre sí. (cf. Gal. 5:22).

4:10 Las palabras de Pablo fueron solamente estímulos a mantener el comportamiento amoroso que habían aprendido y habían manifestado ya.[82] Sus lectores demostraron el amor fraternal extendiendo la mano a otros cristianos necesitados que vivían en su provincia. Ellos respondieron a esta expectativa y todavía extendieron la mano más lejos. Esto es claro en 2 Corintios 8:1-5.

> "La cristiandad resurgía en una tierra y cultura en la que los lazos del clan eran fuertes y la sociedad era más corporativa que individualista. No era así la cultura greco-romana; de ahí, el énfasis constante de Pablo sobre el amor."[83]

4:11 tres aspectos del comportamiento demuestran amor por otros. Primero, una persona que lleva un ritmo sosegado en lugar de una vida frenética evita perturbar las vidas de otros. Él o ella también disfrutan la vida más para sí mismos. Segundo, uno que atiende sus propios asuntos no se entromete en los asuntos de otros. Tercero, la persona que trabaja

---

[81]Wanamaker, pp. 158-59.

[82]El texto griego tiene un mandato, "nosotros instamos", un objeto, "usted", seguido por cuatro infinitivos, (vv. 10b, 11), y una última cláusula que da el resultado intencional (v. 12).

[83]Hubbard, p. 1354.

para proveer para sus propias necesidades y las necesidades de la familia de él o de ella no ponen una carga en otros para apoyarlo a él o a ella. La cultura griega degradaba las labores manuales, pero la cristiandad juntamente con el judaísmo la veían como un empleo honorable.[84]

> ". . . no era la intención de Pablo que la iglesia divida la sociedad o derroque gobiernos. Más bien, animaba a los cristianos a ser buenos ciudadanos y miembros ejemplares de sus familias y de sus sociedades, pero a hacerlo de una manera consistente con las enseñanzas de Cristo. Solamente en este sentido estaba el evangelio paulino orientado a cambiar la sociedad. Partiendo de cambiar los individuos quienes componen la sociedad, mientras se espera por ese evento culminante en el que el poder de Dios cambie verdaderamente al mundo para siempre."[85]

4:12 Tal comportamiento no solamente resulta en una Cristiana satisfacción de sus propias necesidades, pero también resulta en la aprobación y admiración de los no-creyentes quienes están observando.

B. El rapto (arrebatamiento) 4:13-18

Pablo luego gira a otro asunto en el que sus lectores necesitaban instrucción en vista de que eran nuevos en Cristo (cf. 3:10). El bosquejó la esperanza inmediata de sus lectores. Hizo esto para explicar que aquellos de sus miembros que habían muerto en Cristo, compartirían en Su gloria con aquellos quienes estaban viviendo cuando El regrese. Este periscopio tiene que ver con la relación de sus hermanos muertos al regreso de Cristo.

> “Parecería que alguno, por lo menos, de los tesalonicenses lo habían entendido decir que todos los que creyeron verían la Parousia; pero hasta el momento algunos de los creyentes habían muerto y ellos se empezaban a preguntar acerca de ellos."[86]

El momento del rapto ha sido motivo de desacuerdo entre los intérpretes conservadores. Algunos creen que tendrá lugar antes de la tribulación (pre-tribulacionistas). Otros creen que tendrá lugar después de la tribulación (post-tribulacionistas). Otros concluyen que tendrá lugar durante la tribulación (mid-tribulacionistas). Y aún otros sostienen que el Señor tomará solamente algunos cristianos, no a todos (un rapto parcial). ¿Qué es lo que 1 Tesalonicenses 4:13-18 revela acerca del tiempo del rapto? Cómo los abogados de estas distintas escuelas de interpretación citadas interpretan estos versos? Porque 1 Tesalonicenses 4 y 5 son "probablemente los pasajes más importantes que tratan con el tema del rapto."[87] Quiero examinarlos cuidadosamente.

---

[84]Thomas, p. 274.
[85]Martin, p. 138.
[86]Morris, *The Epistles* . . ., p. 83.
[87]John F. Walvoord, *The Blessed Hope and the Tribulation*, p. 94. Otros pasajes claves en el Nuevo Testamento que tartan del rapto son Juan 14:1-3 y 1 Corintios 15:51-53.

Creo que es justo decir que la mayoría de los pre-tribulacionistas basan su convicción de que el rapto ocurrirá antes de la tribulación en 1 Tesalonicenses 4 que en ningún otro pasaje de las escrituras. Este pasaje también contiene más detalles acerca del rapto que cualquier otro. Esto tiene una significancia mayor. Todos los intérpretes conservadores están de acuerdo en que el traslado de los creyentes que estén vivos y la resurrección de los cristianos que hayan muerto tendrán lugar en el mismo momento. En este asunto hay acuerdo sin tomar en cuenta el momento en que el rapto ocurrirá con relación a la tribulación.

4:13 Pablo escribió que estar desinformados acerca del futuro como cristianos no es bueno, aunque algunos en nuestros días dicen que la escatología no es importante. Aquellos "que duermen" son los muertos en Cristo (cf. Marcos 5:39; Juan 11:11).[88] Los de la antigüedad usaban comúnmente "dormir" como un eufemismo para la "muerte" (e.g., 1 Reyes 2:10).[89] Saber el futuro de los creyentes quienes han muerto da esperanza en medio de las pruebas. Pablo no niega que la muerte de un creyente trae tristeza para sus seres queridos (cf. Juan 11:35). No obstante él insiste en que no deben afligirse de la manera en que se afligen los que no tienen esperanza.

> "Esquilo escribió, una vez que el hombre muere no hay resurrección.' Teócrito escribió, Hay esperanza para aquellos que están vivos, pero aquellos que han muerto están sin esperanza.' Catullus escribió, 'Una vez que nuestra breve luz se apaga, hay una noche perpetua a través de la cual debemos dormir.'"[90]
>
> "El ascendido Señor le robó a la muerte su aguijón y horror a favor del creyente y lo ha transformado en un sueño para aquellos en Cristo."[91]

Pre-tribulacionistas y post-tribulacionistas están de acuerdo en que los tesalonicenses estaban afligidos por dos razones. Se afligían porque sus seres amados habían muerto y porque ellos pensaban que la resurrección de los muertos en Cristo tomaría lugar después del rapto. Los pre-tribulacionistas creían que los tesalonicenses erróneamente pensaron que esta resurrección sería después de la tribulación. Algunos post-tribulacionistas creen que los tesalonicenses incorrectamente pensaban que la resurrección tomaría lugar al final del milenio.[92] Esas dos conclusiones descansan en la interpretación de otros pasajes que indican el tiempo del rapto. No era la resurrección como tal lo que perturbaba a los tesalonicenses sino el hecho de que ellos no podrían ver por un largo tiempo a los hermanos que habían partido, esto sí lo hizo. Específicamente era el hecho que de que sus compañeros

---

[88]"Cemeterio" (*koimeterion*) viene de la palabra usada aquí (*koimao*) y significa "un lugar para dormir."
[89]Bruce, p. 95; Martin, p. 143; Wanamaker, p. 167.
[90]Barclay, p. 235.
[91]Hiebert, p. 188. Cf. Phil. 1:23.
[92]E.g., Robert Gundry, *The Church and the Tribulation*, p. 101.

cristianos muertos no podrían participar en el Rapto con ellos, eso los perturbó. Aparentemente pensaban que se debe estar vivo para participar en el rapto.[93]

4:14 Podríamos traducir "Si" "entonces." Esta palabra introduce una condición de primera clase en el texto griego, que en este caso es una verdad condicional a la realidad. La muerte y resurrección de Cristo están entre los mejor autenticados hechos de la historia.[94] Además las Escrituras predijeron estos eventos antes de que ellos ocurrieran. Por consiguiente podemos estar igualmente seguros que los eventos del rapto que Pablo predijo aquí, también ocurrirán. Pablo dijo a sus lectores que Dios traería los espíritus de los cristianos quienes antes habían muerto con Jesús cuando El regrese por los santos que permanecen con vida sobre la tierra. Notemos que esto es sólo a aquellos que han muerto "en Jesús" (santos "en Cristo," i.e., Cristianos como en contraste con todos los salvos de todas las edades) quienes acompañarán a nuestro Señor.[95]

Pre-tribulacionistas identifican este regreso de Cristo con el rapto que, nosotros decimos, ocurrirá antes de la tribulación. Post-tribulacionistas afirman que este regreso de Cristo (el rapto) ocurrirá al final de la tribulación justo antes de Su segunda venida de Cristo.

4:15 Pablo enfatizó la verdad de su enseñanza aún más (cf. v. 14a) explicando que esta era una revelación del Señor, no solo su opinión. Pablo esperaba estar en compañía de los vivos cuando Cristo regrese. El creía en un inminente rapto, uno que precede a la tribulación. La "venida" (Gr. *parousia*, lit. "aparecimiento") de Cristo es Su aparecimiento en las nubes (cf. Hech. 1:11). No es esta Su segunda venida después de la tribulación, la venida en el tiempo en que El permanecerá sobre la tierra, establezca Su reino terrenal, y reine por 1,000 años (cf. Apoc. 19:11-21). La diferencia en la descripción de esas venidas las presenta como eventos separados (cf. Mat. 24:30-31 y 1 Tes. 4:15-17).

Algunos post-tribulacionistas han aseverado que la "palabra del Señor" referida en este versículo es lo que Jesús enseñó en el Discurso en el monte de los Olivos (Mat. 24:30-31; Lucas 17:34-35). Esa fue Su revelación concerniente a Su segunda venida que ellos creyeron seguirá al rapto inmediatamente.[96] Los pre-tribulacionistas, por otro lado, creen que "la palabra del Señor" no es una referencia a lo que Jesús enseñó en el Discurso en el monte de los Olivos. La mayoría de

---

[93]Wanamaker, pp. 169, 172. Vea también Joseph Plevnik, "The Taking Up of the Faithful and the Resurrection of the Dead in 1 Thessalonians 4:13-18," *Catholic Biblical Quarterly* 46 (1984):281.

[94]Un muy buen libro que demuestra que Jesucristo se levantó de la muerte corporalmente es Frank Morison's *Who Moved the Stone?*

[95]Los términos "en Cristo" y "en Jesús" cuando son usados por creyentes consistentemente describen a creyentes quienes son miembros del cuerpo de Cristo, la iglesia.

[96]J. Barton Payne, *The Imminent Appearing of Christ*, p. 68; Alexander Reese, *The Approaching Advent of Christ*, p. 140, cf. pp. 267-68.

los pre-tribulacionistas no ven una referencia al rapto en el Discurso de los Olivos. Nosotros entendemos "La palabra del Señor" como refiriéndose a la revelación que Jesús le dio a Pablo y que los evangelios no registran, como lo hicieron Ladd[97] y Gundry,[98] los dos son post-tribulacionistas. Para abreviar, no podemos relacionar "la palabra del Señor" con certeza con la enseñanza de Jesús que involucra Su segunda venida registrada en los Evangelios.

Esto nos conduce a otra pregunta. Existen algunos eventos profetizados que deberían suceder antes de que el rapto ocurra? Los post-tribulacionistas dicen que sí hay, a saber, los eventos de la tribulación y preparación para la segunda venida de Cristo (Mat. 24; Apoc. 4—18). Los pre-tribulacionistas dicen que no hay eventos que Dios haya predicho que deberían suceder antes del traslado de los santos en los pasajes que hablan de este traslado (i.e., el rapto).

El hecho es que los vivos no tienen ventaja sobre los muertos cuando Cristo regrese, como para sentir excesivo pesar por los cristianos muertos, más allá de la tristeza relacionada con su muerte injustificada.

4:16 Un anuncio supe natural precederá al regreso del Señor Jesús por los suyos. Las personas oirán un grito, una voz angélica, y el sonido fuerte de una trompeta. Probablemente los creyentes los oirán sino más bien todas las personas que vivan sobre la tierra. Estas podrían ser tres descripciones de un evento o tres eventos separados. Aparentemente estos tres eventos tendrán lugar literalmente (cf. Hec. 1:9; 1 Cor. 15:52). En cualquier caso, Dios anunciará el regreso de Cristo desde el cielo. Notemos que solamente los muertos "en Cristo" experimentarán resurrección. Esto es que, Dios reunirá aquellos resucitados, y glorificados cuerpos con sus espíritus (1 Cor. 15:35-58).

Algunos post-tribulacionistas identifican este sonido de trompeta con aquel que anunciará la segunda venida de Cristo (Mat. 24:31) o con aquel sonido de trompeta que anunciará el juicio sobre el mundo in la tribulación (Apoc. 8:2, 7, 8, 10, 12; 9:1, 13; 11:15). Los pre-tribulacionistas creen que debería ser un diferente sonido de trompeta ya que el rapto precederá a la tribulación.[99] La interpretación de este evento descansará en dónde el o ella cree que el rapto tendrá lugar con relación a la tribulación.[100]

4:17 Entonces Dios tomará a los santos vivos de sobre la tierra en el aire y nos unirá con Cristo para siempre. La palabra "llevados" en la Vulgata Latina es traducida como *rapturo* de donde el término "Rapto" viene.[101] Los santos vivos experimentarán el traslado (sus cuerpos se

---

[97]Ladd, pp. 72-73.

[98]Gundry, p. 102.

[99]See Showers, pp. 259-67.

[100]Un sumario de mis razones para creer en que un rapto pre-tribulacional seguirá al final de esta sección (4:13-18).

[101]En griego esto es *harpazo* (cf. Acts 8:39; 2 Cor. 12:2-4).

volverán inmortales), y los santos que han muerto experimentarán resurrección con cuerpos inmortales. Estos dos tipos de cristianos se reunirán (Gr. *apantesis*, cf. Mat. 25:6; Hech. 28:15) en el aire con Cristo, con quien permaneceremos y nunca nos separaremos de El.[102] Los creyentes del Antiguo Testamento evidentemente experimentarán la resurrección en el final de la tribulación (Dan. 12:1-13; Isa. 26:13-19).[103] Probablemente Pablo se incluyó a sí mismo en el grupo de los vivos porque él pensaba que el regreso del Señor es inminente. El marcó un ejemplo de expectación para la iglesia de todas las edades.[104]

Por qué Dios tomará a los cristianos en las nubes para encontrarse con el Señor en el aire? Pre-tribulacionistas contestan que iremos con Cristo al cielo en donde moraremos con El en el lugar que El ha preparado para nosotros allá (Juan 14:1-3). Recibiremos nuestras recompensas en el tribunal de Cristo (2 Cor. 5:10) y esperamos nuestro regreso con El en Su segunda venida (Apoc. 19:14). Así que nosotros estaremos estos siete años de tribulación con el Señor en el cielo, no en la tierra. Post-tribulacionistas responden que en verdad Cristo nunca regresará a la tierra en este punto de vista. El tiene que cambiar la dirección y regresar al cielo inmediatamente. Esto no se ve natural para ellos. Pre-tribulacionistas dicen que no es insólito en vista de lo que dijo Jesús acerca de Su venida para tomar a Su novia, la iglesia, a la casa de Su Padre (Juan 14:3).

Post-tribulacionistas dicen que Dios levantará a los cristianos para encontrarse con Cristo en el aire y juntarse con El mientras El procede a la tierra a preparar Su reino.[105] Pre-tribulacionistas señalan que esto es aun más antinatural para los cristianos cambiar la dirección y regresar a la tierra inmediatamente que lo es para Cristo cambiar la dirección y regresar al cielo (cf. Juan 14:1-3).

> "Un encuentro en el aire es vano a menos que los santos continúen hacia el cielo con el Señor que ha venido para encontrarse con ellos."[106]

La mayoría de los amilenialistas afirman que este tomar resultará en los cristianos un ir al cielo y no regresar nunca a la tierra, como las siguientes anotaciones muestran.

> "Aquellos que se reúnen con el Señor en el aire (el espacio entre la tierra y los cielos en la cosmología judía) son levantados en un celestial asenso por las

---

[102]En vista de que estaremos siempre con el Señor desde entonces, regresaremos a la tierra con El en Su segunda venida, participaremos en Su reinado terrenal milenial juntamente con El, y finalmente moraremos con El en los nuevos cielo y tierra.

[103]Vea John F. Walvoord, "The Resurrection of Israel," *Bibliotheca Sacra* 124:493 (January-March 1967):3-15.

[104]J. B. Lightfoot, *Notes on the Epistles of Paul*, p. 67.

[105]Ladd, p. 78.

[106]Thomas, p. 279. Cf. George Milligan, *St. Paul's Epistles to the Thessalonians*, p. 61.

> nubes sin ninguna indicación de que ellos entonces regresarán a la tierra."[107]

Post-tribulacionistas responden que ya que las Escrituras en otros lugares presentan al rapto como teniendo lugar al final de la tribulación, deben ser los cristianos quienes cambian de dirección en medio del aire en lugar de Cristo.

Existen otros pasajes de las Escrituras que clarifiquen cuándo este traslado de los santos vivos ocurrirá? Ambos, pre-tribulacionistas y post-tribulacionistas están de acuerdo en que este evento ocurrirá en el mismo momento de la resurrección de los creyentes muertos (vv. 14-17; cf. 1 Cor. 15:51-52). Sin embargo discrepan acerca de cuál resurrección está a la vista. Algunos post-tribulacionistas identifican esta resurrección con aquella que tendrá lugar en la segunda venida de Cristo.[108] Algunos de ellos sostienen que esta resurrección es "la primera resurrección" (Apoc. 20:4-5) y que ninguna resurrección le precede a esta, especialmente una antes de la tribulación.[109] No obstante, pre-tribulacionistas señalan que ya habrá sucedido al menos una resurrección, a saber, la de Cristo.[110] Consecuentemente "primero" no debe significar los primeros de todos los tiempos sino los primeros en relación a otros, probablemente los primeros de los dos grupos mencionados en Apocalipsis 20:5-14. Esta "primera resurrección" evidentemente se refiere a la resurrección de los creyentes que tendrá lugar al final de la tribulación. La segunda resurrección, la resurrección de los no creyentes, ocurrirá al final del milenio. Esta interpretación abre la posibilidad de otra resurrección de creyentes antes de la tribulación.

Marvin Rosenthal ofreció una interpretación única que él llamó "el rapto de la pre-ira."[111] El cree que el único momento en que Dios derramará Su ira sobre la tierra será en la última cuarta parte, en lugar de la última mitad de la semana setenta de Daniel (Dan. 9:24-27). El asoció este largo período de 21 meses con el día del Señor (Joel 2:1-2).[112]

---

[107]Wanamaker, p. 175. La mayoría de los amilenialistas, por supuesto, no creen que habrá un reinado terrenal mesiánico (milenial) por Cristo o Su regreso a la tierra a participar en el. Barclay, p. 236, tomó esta sección como poesía, la visión de un vidente que el lector no debe tomar literalmente.

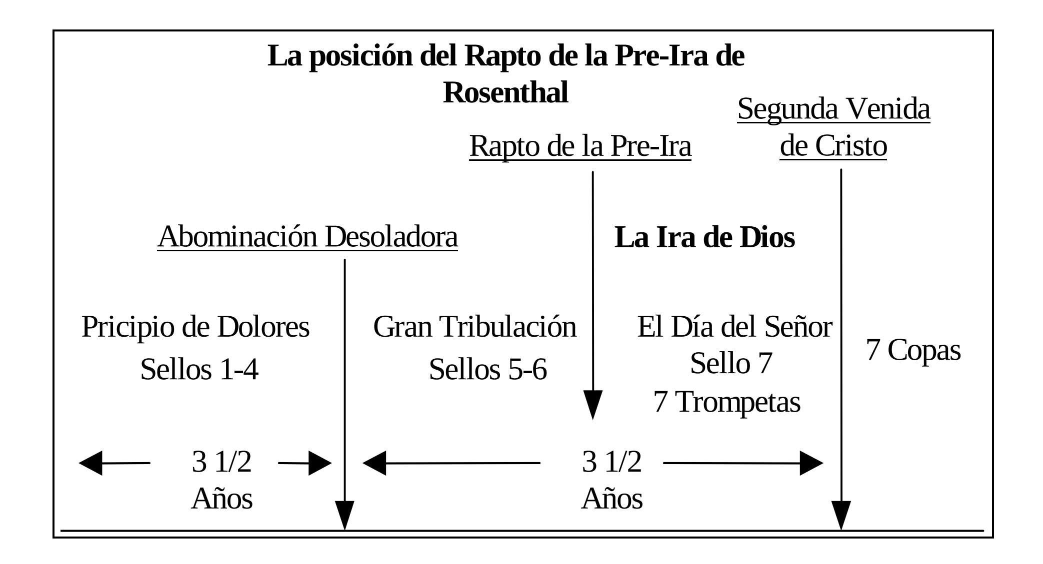
[108]Reese, pp. 214-15; Gundry, pp. 134-39.

[109]Ladd, p. 82.

[110]La resurrección de la hija de Jairo, El hijo de la viuda de Naín, y la de Lázaro fueron resurrecciones reales aunque aquellas personas murieron otra vez.

[111]Marvin Rosenthal, *The Pre-Wrath Rapture of the Church*. Para un muy útil recuento de la historia de los debates acerca del rapto, vea Stanton, pp. 306-401.

[112]El gráfico de abajo es de John A. McLean, "Another Look at Rosenthal's 'Pre-Wrath Rapture,'" *Bibliotheca Sacra* 148:592 (October-December 1991):388.



La mayoría de los pre-milenialistas han entendido que el día del Señor describe a toda la semana setenta (siete años) más el reino (milenial) mesiánico.[113] Nosotros vemos a todos los siete años de la tribulación como un período del derramamiento de la ira divina (Jer. 30:7; Dan. 12:1).[114]

> "Exactamente como cada día de la creación y el día judío consistía en dos fases—un tiempo de obscuridad ('noche') seguido por un tiempo de luz ('día') [Gen 1:4-6] —Así el futuro Día del Señor consistirá en dos fases, un período de obscuridad (juicio) seguido por un período de luz (gobierno divino y bendición)."[115]

Una explicación amilenial representativa de este pasaje es como sigue.

> "A pesar de que un esfuerzo ha sido hecho aquí [en su comentario] para organizar los detalles de vv. 16 f. dentro de un razonable y coherente cuadro de los eventos del fin, debe reconocerse que Pablo probablemente no estaba interesado en darnos una descripción literal. Su objetivo era reafirmar a los tesalonicenses que sus compañeros cristianos quienes habían muerto participarían en iguales términos con ellos en la experiencia salvadora acompañando a la parousia del Señor."[116]

No hay ninguna pista en el pasaje que indique que deberíamos tomar las palabras de Pablo de otra manera que una descripción literal.

---

[113]Vea Showers, pp. 30-40, and Stanton, pp. 70-91, para discusiones excelentes de "el día del Señor"

[114]Gerald B. Stanton efectivamente mostró la falacia del punto de vista de Rosenthal en "A Review of *The Pre-Wrath Rapture of the Church*," *Bibliotheca Sacra* 148:589 (January-March 1991):90-111; como lo hizo Paul Karleen, *The Pre-Wrath Rapture of the Church: Is It Biblical?* y Showers, *passim*. Vea también idem, *The Pre-Wrath Rapture View: An Examination and Critique*.

[115]Showers, *Maranatha* . . ., p. 33.

[116]Wanamaker, p. 176.

4:18 La esperanza de estar reunidos con los santos quienes han muerto y, lo que es más importante, con Cristo da a los creyentes una esperanza que podemos y deberíamos usar para confortarnos unos a otros cuando un ser querido muere.

> "El punto central de Pablo [en vv. 13-18] es que los cristianos quienes han muerto de ninguna manera están relegados de aquellos que están vivos en la venida del Señor, ya que los muertos en realidad se levantarán primero; entonces, todos nosotros iremos juntos a encontrar al Señor en el aire."[117]

Tanto los pre-tribulacionistas como los post-tribulacionistas están de acuerdo en que las revelaciones de Pablo dan consuelo solamente a los creyentes. La esperanza del traslado antes de la muerte que Pablo reveló es más grandiosa que la esperanza de la resurrección después de la muerte que los tesalonicenses habían sostenido. ¿Ocurrirá este traslado antes de la tribulación o después? Pre-tribulacionistas dicen que esto ocurrirá antes. Consecuentemente nosotros tenemos una muy confortante esperanza. No solamente que nuestro traslado precede nuestra muerte, pero también precederá a la tribulación. Además, podría suceder en cualquier momento. Los post-tribulacionistas dicen que nuestra esperanza consiste únicamente en la posibilidad de ser trasladados antes de nuestra muerte. Nosotros podríamos tener que pasar por la tribulación. Por lo tanto el rapto no es inminente.

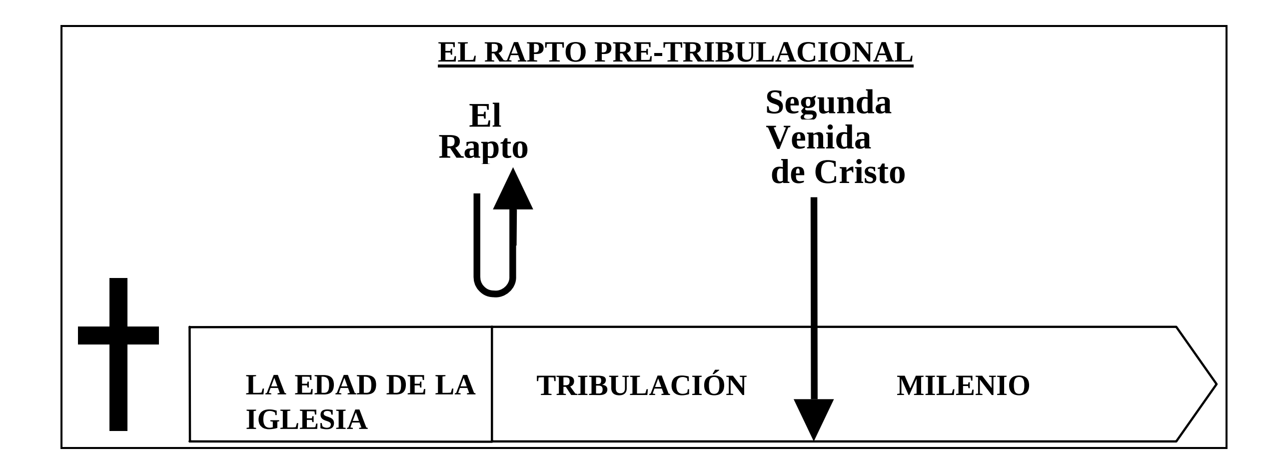
> "La esperanza de un rapto que ocurre después de una literal gran tribulación sería un consuelo pequeño para aquellos en esta situación [i.e., lamentando por los amados que han muerto]."[118]

> ". . . aunque la iglesia ha pasado por períodos de gran persecución en el pasado e indudablemente puede pasar por aun más grandes y más intensas persecuciones antes de que Cristo regrese, sin embargo, el punto de vista de un rapto post-tribulacional es imposible por la simple razón de que esto quita el sentido al argumento que Pablo estaba presentando en las cartas a los tesalonicenses. Pablo argumentaba acerca de la inminencia del regreso de Cristo. Esta va a ser la mayor fuente de Consuelo para los creyentes que sufren. Si Cristo no va a venir sino hasta después de la gran tribulación (esto es, un período de inusual e intenso sufrimiento que será en el futuro) entonces el regreso del Señor no es inminente y la tribulación en lugar de liberación es lo que nosotros deberíamos esperar."[119]

---

[117]Thomas R. Edgar, "An Exegesis of Rapture Passages," in *Issues in Dispensationalism*, p. 204. Note that it is not the Lord's return by itself that Paul offered as encouragement here (cf. Titus 2:13) but the reunion of dead and living saints and their shared glory in His presence.
[118]Walvoord, *The Blessed* . . ., p. 96.
[119]James Montgomery Boice, *The Last and Future World*, pp. 41-42.

Yo prefiero la explicación pre-tribulacional de los versos 13-18 por las siguientes razones. El pasaje dibuja al rapto como un evento inminente, pero no lo es si la tribulación va a venir primero. Segundo, los cristianos no están destinados a experimentar el derramamiento de la ira de Dios (1:10; 5:9-10), que será en la tribulación. Tercero, el prospecto de un rapto inminente es una consolación más grande que el prospecto de un rapto post-tribulacional, y Pablo reveló esta información para proveer consolación. Cuarto, no hay mención de la tribulación en el pasaje, y mencionarlo habría sido apropiado y razonable si este precediera al rapto.[120]



Una comparación entre 13-18 con Juan 14:1-3 muestra que se refieren al mismo evento.

Juan 14:1-3		1 Tesalonicenses 4:13-18	
angustia	versículo 1	tristeza	versículo 13
creer	versículo 1	creer	versículo 14
Dios, mí	versículo 1	Jesús, Dios	versículo 14
lo he dicho	versículo 2	te digo	versículo 15
venir otra vez	versículo 3	la venida del Señor	versículo 15
recibirte	versículo 3	arrebatar	versículo 17
a mi mismo	versículo 3	para recibir al Señor	versículo 17
estés en donde estoy	versículo 3	siempre estar con el Señor	versículo 17

Una comparación similar de 1 Tesalonicenses 4 y Apocalipsis 19, que describe la segunda venida de Cristo, revela que estos dos capítulos deben describir eventos diferentes.[121]

---

[120]Vea Timothy J. Demy and Thomas D. Ice, "The Rapture and an Early Medieval Citation," *Bibliotheca Sacra* 152:607 (July-September 1995):306-17, para una evidencia de que el punto de vista pre-tribulacional existía en la iglesia antes John Nelson Darby (1800-1882) la popularizó.

[121]Las dos comparaciones son de J. B. Smith, *A Revelation of Jesus Christ*, p. 312.

1 Tesalonicenses 4	Apocalipsis 19
Solo los justos están en el cuadro.	Solo los malos.
Los muertos son levantados a la vida.	Los vivos van a la muerte.
Los santos ascienden para encontrar al Señor.	Los santos descienden con el Señor.
Son los huéspedes en la cena matrimonial del Cordero.	Ellas constituyen la cena del gran Dios.
Están por siempre con el Señor.	Los líderes y sus seguidores son lanzados dentro del lago de fuego.

C. El estar atentos individualmente 5:1-11

En vista de la inminencia del regreso de Cristo Pablo exhorta a los tesalonicenses a estar listos para prepararse para encontrarse con el Señor en cualquier momento.

> "El anterior [parágrafo, i.e., 4:13-18] ofrece instrucciones concernientes a los muertos en Cristo; este [parágrafo] da una palabra de necesaria exhortación a los vivos."[122]

Otros contrastes entre estos pasajes son el rapto y el día del Señor, y la resurrección y el juicio.

Este periscopio trata del momento del regreso de Cristo y la consecuente necesidad de estar atentos.

5:1-2 Pablo había enseñado previamente a esta iglesia acerca del día del Señor (v. 2). Jesús había también enseñado a Sus discípulos acerca de esto (cf. Mat. 24:44; Marc. 13; Lucas 21). Habían enseñado de los períodos cronológicos ("tiempos," Gr. *chronos*, un período prolongado) y los rasgos mayores de estos períodos ("épocas," Gr. *chairos*, un período definido) que se dispone posteriormente en el futuro. Estas palabras pueden describir el fin de los tiempos desde estas dos perspectivas (cf. Hech. 1:7; 3:19-21)[123], pero probablemente significan virtualmente la misma cosa (cf. Dan. 2:21; 7:12; Hech. 1:7).[124]

> ". . . La frase puede haber sido un doblete convencional, como nuestro propio “tiempos y estaciones,” sin ningún énfasis en particular en una diferencia entre dos nombres."[125]

El día del Señor aunque en el futuro usualmente se refiere al periodo en la historia caracterizada por el trabajo de Dios en el mundo en directa, y dramática forma.[126] Este período comienza con la tribulación y continúa a trabes del milenio (cf. Isa. 13:9-11; Joel 2:28-32; Sof.

---

[122]Hiebert, p. 207.
[123]G. G. Findlay, *The Epistles of Paul the Apostle to the Thessalonians*, p. 107; Morris, *The First . . .*, pp. 149-50.
[124]Wanamaker, p. 178.
[125]Bruce, p. 108.
[126]See ibid., p. 109.

1:14-18; 3:14-15; et al.). Este contiene a ambos, juicio (en la tribulación) y bendición (en el milenio). La gente viviendo sobre la tierra cuando esto comienza (i.e., incrédulos, Puesto que los cristianos estarán con el Señor en el cielo inmediatamente después del rapto) no se lo esperarán.

> "Usando 'el día del Señor' como la terminología que describe La Gran Tribulación. Cristo incluyó la tribulación dentro del día del Señor (cf. Mat. 24:21 con Jer. 30:7; Dan 12:1; Joel 2:2). Este tiempo de juicio al inicio de el terrenal día del Señor no será breve, sino comparable con al parto de una mujer antes de dar a luz a un niño (Isa. 13:8; 26:17-19; 66:7ff.; Jer. 30:7, 8; Miqueas 4:9, 10; Mat. 24:8; 1 Tes 5:3)."[127]

La frase "el día del Señor" se refiere también a la segunda venida de Cristo (cf. Joel 3:9-16; Zac. 14:1-5; Apoc. 16:12-16; 19:11-21); esto incluye a ese evento entre la tribulación y el milenio. Así la Escritura usa este término en un sentido amplio (la tribulación y el milenio); y en un sentido limitado (el regreso de Cristo).

> "Exactamente como la palabra 'día' en Génesis 1:5 las dos tienen un sentido amplio (un día de 24 horas—'Y la noche y la mañana fueron el primer día') y en un sentido limitado (La parte iluminada de un día de 24 horas en contraste con la parte obscura—'I Dios llamó a la luz día, y a la oscuridad la llamó noche')—así la expresión 'el día del Señor' tienen un sentido amplio y un sentido limitado en relación al futuro."[128]

Algunos post-tribulacionistas dicen que el día del Señor aquí se refiere específicamente a la segunda venida de Cristo.[129] Sin embargo en el contexto este día será el tiempo en que Dios derramará Su ira sobre los inconversos (vv. 3-9). Más bien esto podría referirse a los juicios que tendrán lugar en la segunda venida de Cristo, esto más probablemente podría referirse a los juicios de la tribulación (cf. Mat. 24:5-28; Apoc. 6:16-18).[130] Gundry alega que el día del Señor comienza después de la tribulación pero antes del Armagedón.[131] Sin embargo esto significa que ninguno de los juicios antes del Armagedón son juicios del día del Señor, esta es una conclusión que pocos intérpretes, post-tribulacionistas como tampoco los pre-tribulacionistas pueden aceptar.[132]

---

[127]Thomas, p. 281. Cf. J. Dwight Pentecost, *Things to Come*, p. 230; Alva J. McClain, *The Greatness of the Kingdom*, pp. 186-91.

[128]Showers, *Maranatha . . .*, p. 35.

[129]Ladd, pp. 92-94.

[130]Reese, pp. 172-73.

[131]Gundry, p. 95.

[132]Para una crítica del punto de vista de Gundry, vea Paul D. Feinberg, "Dispensational Theology and the Rapture," en *Issues in Dispensationalism*, pp. 225-45. Feinberg criticó también el punto de vista de los post-tribulacionistas Douglas J. Moo and William E. Bell, and the view of midtribulationist Gleason F. Archer, in this essay.

> "La única manera de sostener que este encuentro con Cristo en el aire es una probabilidad inminente es viéndola como simultanea con el comienzo del juicio divino contra la tierra. Solamente si el rapto coincide con el principio del día del Señor podrían ser ambos inminentes y la salvación de aquellos en Cristo coincide con la venida de la ira para los demás (v. 9) . . .
>
> "Sea el rapto o el día del Señor el que precede al otro, uno o el otro dejaría de ser una perspectiva inminente a las que el 'ladrón en la noche' y las expresiones relacionadas (1:10; 4:15, 17) son inapropiadas. Aquellas dos son posibilidades en cualquier momento y por ello Pablo puede hablar acerca de las dos en parágrafos sucesivos. Es así como tanto la venida personal del Señor como también los "días" venideros pueden ser comparados con un ladrón ([Mat. 24. 36-43; Lucas 12:35-40;] 2 Pedro 3:4, 10; Apoc. 3:3, 11; 16:15)."[133]

5:3 Evidentemente la ocasión para un sentido falso de seguridad será entonces que el Anticristo estría firmando un convenio con Israel (cf. Dan. 9:27).[134] Esa firma pondrá las bases para un período de destrucción sin precedentes aunque será la firma de un tratado de paz. Estudiantes de la Biblia que vivan sobre la tierra entonces serán capaces de anticipar este período de persecución ya que Dios lo ha revelado en la Escritura. Esto será casi como el parto de una mujer embarazada y que los observantes pueden anticipar por su apariencia (cf. Mat. 24:8). Nadie viviendo sobre la tierra entonces de ninguna manera (una negativa doble para dar énfasis en el texto griego) escapará del caos que sigue. No pueden escapar de la misma manera en que una mujer embarazada no puede escapar de dar a luz a su hijo. Este parece ser un argumento en contra de los mid-tribulacionistas. Nadie sobre la tierra quien está viviendo en paz y seguridad durante la primera mitad de la tribulación escapará de la destrucción que viene en la segunda mitad, excepto aquellos que murieron.

5:4-6 Los tesalonicenses no ignoraban estos eventos ya que Jesús y Pablo se los habían revelado (cf. 4:13-17). No estaban caminando en maldad tampoco. Dios había quitado a los tesalonicenses del reino de Satanás de obscuridad y los había colocado dentro del reino de la luz de Dios (cf. Col. 1:13).[135] Pablo los exhortó por lo tanto a permanecer alerta (en vela) y sobrios (auto-controlados), no dormidos (insensibles) a las cosas que Dios ha revelado.

---

[133]Thomas, p. 281. Cf. Walvoord, *The Thessalonian . . .*, p. 54.

[134]Así que el principío del día del Señor y el principio de la semana setenta de Daniel coinciden. Vea Showers, *Maranatha . . .*, pp. 58-63.

[135]"Obscuridad" era una figura negativa común en la antigüedad. En el Antiguo y en el Nuevo Testamentos esta describe a aquellos que son ignorantes o que se oponen al Señor (cf. Job 22:9-11; Sal. 82:5; Prov. 4:19; Isa. 60:1-3; Rom. 13:12; 1 Cor. 4:5; 2 Cor. 4:4-6; 6:14; Col. 1:13; 1 Ped. 2:9).

Si la iglesia tiene que pasar a través de la tribulación (La semana setenta de Daniel) antes del rapto, no tiene sentido esperar por Cristo diariamente.[136]

5:7-8 Un comportamiento consistente con su posición en Cristo requiere una cuidadosa preparación en vista del futuro. Se comprometen como soldados en una guerra espiritual, ellos necesitaban proteger sus partes vitales con confianza en Dios y amor para los demás (cf. 1:3, 3:5; Isa. 59:17; Ef. 6:14-17). Necesitaban también proteger su pensamiento de los ataques mediante mantener en mente su esperanza segura de liberación con la llegada de Cristo (i.e., el rapto).

5:9-10 La liberación de los juicios del día del Señor (i.e., el derramamiento de la ira de Dios en la tribulación) es cierta para los cristianos. Es cierta porque Dios nunca ha destinado a sus hijos a Su ira en ninguna forma ni en ningún tiempo (cf. 1:10). En el contexto, la ira del día del Señor está especialmente a la vista. Pero más bien Él nos ha señalado para una salvación completa (4:15-17).

> "Primera de Tesalonicenses 5:9 no es una 'ambos/y' declaración. El creyente no está destinado a la ira y a la salvación—a el día del Señor y al rapto (el punto de vista post-tribulacional). El versículo señala no al uno, sino al otro.' El creyente está destinado no a la ira, sino a la salvación; no al día del Señor, sino al rapto (pre-tribulacionistas). La esperanza del creyente es el rapto. No estamos esperando por la ira, sino por el Señor."[137]

> "Cuando Dios libere Su ira contra los moradores de la tierra (Apoc. 6:16, 17), El cuerpo de Cristo estará en el cielo como resultado de la serie de sucesos bosquejados en 4:14-17 (cf. 3:13). Este es el propósito de Dios."[138]

Esta liberación es eficaz porque Cristo Jesús murió como nuestro substituto. Él tomó toda la ira de Dios contra nosotros sobre Él mimo (cf. Rom. 8:1). Consecuentemente podemos tener la confianza de que viviremos juntamente con Cristo después del rapto no importa si estamos atentos o distraídos en el momento de Su venida.

La palabra griega traducida "durmamos" en el versículo 10 es de la misma raíz que aquella que se traduce "dormir" en versículo 6 en la que se hace referencia a un letargo espiritual. Y esta es diferente de la palabra traducida "duermen" en 4:13, 14, y 15 en la que se hace referencia a una muerte física.[139] Dios tomará a todos los cristianos si

---

[136]Vea James H. Brookes, "Kept Out of the Hour," *Our Hope* 6 (November 1899):154; Brindle, pp. 144-46.
[137]Edgar, pp. 206-7.
[138]Thomas, p. 285.
[139]Constable, p. 707.

están atentos o desatentos en el rapto.[140] Esta declaración refuta la teoría del rapto parcial, el punto de vista de que Dios tomará únicamente a los cristianos que están atentos. Más que nada esta es otra indicación de que el rapto ocurrirá antes de la tribulación ya que la tribulación es el tiempo en que Dios derramará Su ira sobre aquellos que moran sobre la tierra (cf. 1:10).

5:11 Esta esperanza segura es una base legítima para el estímulo mutuo y edificación entre los creyentes. No solamente que podemos confortarnos unos a otros cuando los creyentes mueren (4:18), Pero también podemos fortalecernos mientras vivimos.

> "Para la verdad de que la iglesia está destinada para ser rescatada de los pesares de la tribulación, no hay pasajes que tengan más que ofrecer al escrutinio exegético que lo que lo hacen 5:1-11."[141]

D. LA VIDA DE LA IGLESIA 5:12-15

Pablo también recodaba a sus lectores sus responsabilidades presentes. Cumpliéndolas, balanceaba su énfasis previo en cuando a la esperanza presente en vista de las bendiciones futuras.[142]

1. Actitudes frente a los líderes 5:12-13

Los líderes aquí mencionados fueron probablemente los líderes de la iglesia de Tesalónica, y posiblemente los diáconos y otros en posición de liderazgo (cf. Fil. 1:1; 1 Tim. 5:17). Sus lectores debían apreciar a sus líderes (plural) por sus labores. Sus deberes, como se han listado aquí, son representativos, no exhaustivos. Instó a los creyentes también a estimar a sus líderes muy altamente en amor. Mientras que algunos individuos obtienen más afecto que otros con naturalidad, los tesalonicenses fueron deliberadamente llamados a mostrar un auto-sacrificial amor hacia todos sus líderes. Tenían que hacerlo de esta manera, no porque ellos eran personalmente amables o incluso admirables, sino por causa dela contribución que ellos harían a los otros creyentes. Aún si la contribución de un líder era muy pequeña, aquellos que se benefician de su ministerio deberían apreciarlo y respetarlo por su servicio. Semejante actitud les permitiría a los tesalonicenses continuar experimentando paz en su iglesia (v. 13).

> "Que Pablo haya incluido semejante mandato indica que las relaciones no eran todo lo que podían ser."[143]

---

[140]Vea Thomas R. Edgar, "The Meaning of 'Sleep' in 1 Thessalonians 5:10," *Journal of the Evangelical Theological Society* 22:4 (December 1979):345-49.

[141]Zane C. Hodges, "The Rapture in 1 Thessalonians 5:1-11," in *Walvoord: A Tribute*, pp. 67-68. Para una buena defensa exegética del rapto pre-tribulacional, vea Showers, *Maranatha* . . . . Stanton, *Kept from* . . ., pp. 88-91, refutando el punto de vista post-tribulacional en este pasaje.

[142]La exhortación de Pablo a los romanos es bastante similar a lo que comenzamos a leer aquí (cf. v. 13b and Rom. 12:18; v. 15 and Rom. 12:17a; v. 16 and Rom. 12:12a; v. 17 and Rom. 12:12c; v. 19 and Rom. 12:11b; vv. 21b-22 and Rom. 12:11b). Wanamaker, p. 191.

[143]Thomas, p. 288.

> "He descubierto que la falta de respeto por el liderazgo spiritual es la causa principal de las luchas y las divisiones en la iglesia."[144]

> "Los líderes nunca podrían haber su trabajo cuando están sujetos al criticismo malicioso de aquellos que deberían ser sus seguidores."[145]

2. La La interrelación entre ellos 5:14-15

Pablo ahora da mandatos fuertes (cf. v. 12). No solamente los líderes sino todos los creyentes eran responsables de ministrar unos a otros. Aquellos que estaban descuidando sus responsabilidades diarias, necesitaban ponerse en acción. Aquellos que eran tímidos y que tendían a desanimarse o descorazonarse más fácilmente que la mayoría, necesitaban aliento, estímulo para seguir adelante, y ayuda extra. Aquéllos que todavía no habían aprendido a apoyarse en el Señor para sus necesidades cuando ellos debían, eran dignos de apoyo especial. Sobre todo, los tesalonicenses debían ser pacientes unos con otros y con todas las personas. No debían tomar venganza sino más bien ser positivamente Buenos para con todos los demás (cf. Prov. 25:21; Mat. 5:38-42, 44-48; Lucas 6:27-36; Rom. 12:17-21; 1 Ped. 2:19-23; 3:9).

> "La no venganza por las ofensas personales es probablemente la mayor evidencia personal de una madurez cristiana."[146]

El versículo 14 se enfoca en aquéllos que están hiriendo, y verso 15 en aquéllos que hirieron a otros

E. LA CONDUCTA INDIVIDUAL 5:16-24

Las exhortaciones anteriores llevaron a Pablo naturalmente a enfocarse en otras responsabilidades individuales que permitirían a sus lectores percibir sus deberes cristianos personales claramente (cf. Gal. 6). De cualquier manera todas estas cosas son las responsabilidades de los cristianos corporativamente (la congregación de la iglesia) como también individualmente.

1. Acciones y actitudes personales 5:16-18

5:16 Este es uno de los aproximadamente 70 mandatos del Nuevo Testamento a regocijarnos. Esta opción volitiva es sumamente importante para el cristiano. Nosotros siempre podemos regocijarnos si recordamos lo que Dios nos ha dado en Cristo.

5:17 Escritores griegos usaron el adverbio traducido "sin cesar" para describir una toz seca. Pablo no esperaba que sus lectores estuvieran en oración a cada minuto sino que continúen orando cuando sea posible.

> "No sorprende que Pablo deseara que sus convertidos sean personas de oración. Él mismo era devoto a la oración como una actividad fundamental en su vida (cf. 1:2b; 2 Tes. 1:11; Rom. 1:10; Col. 1:3, 9). En algunas

---

[144]Wiersbe, p. 16.
[145]Morris, *The Epistles . . .*, p. 99.
[146]Thomas, p. 290.

> de sus cartas él instruye a sus lectores a ejercitar devoción por la oración (cf. 5:25; 2 Tes. 3:1; Rom. 12:12; Fil. 4:6; Col. 4:2, 3)."[147]

5:18 Necesitamos dar Gracias en todo sabiendo que Dios está obrando sobre todas las cosas por el bien de Su gente que lo ama (Rom. 8:28). Pablo dijo que todos estos mandatos son definitivamente la voluntad de Dios para todo creyente.

2. Acciones y actitudes en la sociedad 5:19-22

5:19 Apagando el Espíritu es una expresión figurativa que ilustraba la posibilidad de impedir el trabajo del Espíritu en y a través del creyente. La imagen es la del agua que se tira sobre el fuego. La respuesta apropiada es seguir la dirección del Espíritu y su control sin resistirse (v. 18; cf. Gal. 5:16, 25). El siguiente versículo da una manera en que los creyentes pueden apagar el Espíritu.

5:20-21 Ahí parece haber habido una tendencia en la iglesia de los tesalonicenses a despreciar las pronunciaciones proféticas (i.e., el anunciar de alguna palabra de Dios; cf. 1 Cor. 14:1). Pablo les advirtió contra considerar estas palabras de Dios como sólo palabras de los hombres. Sin embargo, también aconsejó que sus lectores deben probar esas pronunciaciones. Ellos podrían hacer esto comparando lo que el orador dijo, con la norma de revelación divina previamente dada (cf. Deut. 13:1-5; 18:20; 1 Juan 4:1-3).[148] Debían retener todo lo que pase la prueba. Y lo que no, debían rechazarlo juntamente con todo otro tipo de maldad.[149]

5:22 Deberían también abstenerse de toda forma de maldad (Gr. *pantos eidous ponerou*). Esto parece ser el significado mejor en vista del contraste con verso 21. La interpretación alternativa es que Pablo quería que sus lectores no solamente eviten el mal en sí mismo sino también lo que otros podrían percibir como algo que se relaciona con el mal (cf. Rom. 14). No es posible siempre, por supuesto, abstenerse de lo que aparenta ser malo para las personas de mente estrecha.

3. Una habilitación divina 5:23-24

5:23 La paz en la congregación era muy importante para Pablo. El "espíritu" es la parte de nosotros que nos ayuda a comunicarnos con Dios. El "alma" nos hace consientes de nosotros mismos. El "cuerpo" es la parte física que expresa nuestro ser interior. Estos no son los únicos elementos que constituyen humanidad (cf. corazón, mente, consciencia, etc.), Pero son aquellos que Pablo escogió aquí.

---

[147]Wanamaker, p. 200.

[148]Sus vecinos, los de Berea, les dieron un buen ejemplo a este respecto (cf. Hech. 17:11).

[149]El problema estaba en discernir las verdaderas profecías y los verdaderos profetas de las profecías falsas y los profetas falsos (cf. 2 Tes. 2:1-3, 15), no en discernir los verdaderos elementos de los elementos falsos en la profecía de un verdadero profeta. Vea R. Fowler White, "Does God Speak Today Apart from the Bible? in *The Coming Evangelical Crisis*, p. 85.

> " Es incierto intentar construir una doctrina tripartita de la naturaleza humana en la yuxtaposición de los tres nombres, *pneuma*, *psyche* and *soma*. . . . La distinción entre los aspectos físicos y espirituales de la naturaleza humana son fácilmente hechos, pero hacer una distinción comparativa entre 'espíritu' y 'alma' es forzado."[150]

Pablo puede haber mencionado "espíritu y alma y cuerpo" porque estos tres aspectos apuntan a la relación de los creyentes con Dios, con el o ella mismo, y con otras personas. Juntos representan a la unidad. El deseo de Pablo para sus lectores era que cada parte de ellos permanecería sin falta y que ellos continuaran madurando y viviendo libres de áreas de legítima acusación hasta el regreso de Cristo. Notemos nuevamente que él creía que el regreso del Señor probablemente precedería sus muertes.

En vista de que el Señor no regresó antes de que Pablo murió nos muestra que estaba equivocado al ver el regreso del Señor como lo hiso, a saber, como inminente? No, porque inminente significa que Él *podría* regresar *en cualquier momento*, no que Él regresará *muy pronto*.

> " En una oración que expresa los deseos de Pablo para la congregación, se resaltan dos de los temas básicos de la carta nuevamente. La oración utiliza dos verbos optativos, pidiendo que Dios 'pueda . . . santificar' a los tesalonicenses y que ellos 'puedan . . . sean guardados sin culpa.' La oración por santificación les recuerda a sus lectores de las exhortaciones de los capítulos. 4—5. De hecho, el llamado a la santificación pone entre paréntesis estos dos capítulos finales. El capítulo 4 empieza con una exhortación a las personas a llevar vidas santificadas (vv. 3-8), y cap. 5 termina con una oración para que Dios santifique a su pueblo (v. 23a). La oración para la preservación de los santos hasta la venida del Señor (v. 23b) retrocede a los estímulos para persistir en esperanza a pesar de la aflicción (1:3, 10; 2:14-16; 3:5; 5:10-11)."[151]

5:24 Pablo estaba confiado que Dios haría este trabajo en los tesalonicenses a través del Espíritu Santo asumiendo la respuesta de ellos hacia Él (v. 19). El antecedente de "esto" parece ser la santificación y preservación de los tesalonicenses, y no el regreso de Cristo.[152]

---

[150]Bruce, p. 130.
[151]Martin, p. 188.
[152]Lightfoot, p. 90.

IV. CONCLUSIONES 5:25-28

Pablo añade esta posdata final para animarlos a tres acciones más y para enfatizar una actitud básica.

5:25 Pablo creía que la oración intercesora movería a Dios a hacer cosas que de otra manera Él no las haría (cf. James 4:2).

> "El ministerio de oración es el servicio más importante al que la Iglesia de Cristo se puede comprometer."[153]

5:26 El beso santo de afecto fraternal y unidad en Cristo era y es el saludo acostumbrado en muchas partes del mundo. En la cultura norteamericana un abrazo o el apretón de manos comunican más a menudo los mismos sentimientos.

5:27 Pablo reconoció el valor edificativo de esta carta y probablemente su inspiración divina, así que firmemente les encargó que alguien la lea en voz alta en la congregación de los santos.

> "El cambio repentino del plural al singular de la primera persona es significante; la explicación más probable es que Pablo tomó la pluma en este punto de la carta y agregó él mismo la rogativa y la bendición final con su propia mano. . ."[154]

5:28 Finalmente, expresó su anhelo de que el favor inmerecido de Dios continuara siendo la experiencia de sus lectores y la fuente de sus alegrías. Era típico que Pablo mencione la gracia de Dios en sus despedidas. Era uno de sus temas favoritos. Esta bendición es idéntica a la de los Romanos 16:20 y 1 Corintios 16:23.

---

[153]D. Edmond Hiebert, *Working with God: Scriptural Studies in Intercession*, p. 44.

[154]Bruce, p. 135. See also E. H. Askwith, "'I' and 'We' in the Thessalonian Epistles," *Expositor*, series 8:1 (1911):149-59.

Bibliography

Askwith, E. H. "'I' and 'We' in the Thessalonian Epistles." *Expositor*. Series 8:1 (1911):149-59.

Bailey, Mark L., and Thomas L. Constable. *The New Testament Explorer*. Nashville: Word Publishing Co., 1999. Reprinted as *Nelson's New Testament Survey*. Nashville: Thomas Nelson Publishers, 1999.

Barclay, William. *The Letters to the Philippians, Colossians and Thessalonians*. Daily Study Bible series. 2nd ed. and reprint ed. Edinburgh: Saint Andrew Press, 1963.

Baxter, J. Sidlow. *Explore the Book*. 6 vols. London: Marshall, Morgan & Scott, 1965.

Best, Ernest. *A Commentary on the First and Second Epistles to the Thessalonians*. Harper's New Testament Commentaries series. New York: Harper and Row, 1972.

_____. *A Commentary on the First and Second Epistles to the Thessalonians*. Black's New Testament Commentaries series. 2nd ed. London: Black, 1977.

Bicknell, E. J. *The First and Second Epistles to the Thessalonians*. Westminster Commentaries series. London: Methuen, 1932.

Boice, James Montgomery. *The Last and Future World*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1974.

Bornkamm, Gunther. *Paul*. Translated by D. M. G. Stalker. New York: Harper, 1971.

Brindle, Wayne A. "Biblical Evidence for the Imminence of the Rapture." *Bibliotheca Sacra* 158:630 (April-June 2001):138-51.

Brookes, James H. "Kept Out of the Hour." *Our Hope* 6 (November 1899):153-57.

Bruce, F. F. *1 and 2 Thessalonians*. Word Biblical Commentary series. Waco: Word Books, 1982.

Chafer, Lewis Sperry. *Systematic Theology*. 8 vols. Dallas: Dallas Seminary Press, 1947-48.

Clark, Kenneth W. "Realized Eschatology." *Journal of Biblical Literature* 59 (1940):367-83.

Constable, Thomas L. "Analysis of Bible Books—New Testament." Paper submitted for course 686 Analysis of Bible Books—New Testament. Dallas Theological Seminary, January 1968.

_____. "1 Thessalonians." In *The Bible Knowledge Commentary: New Testament*, pp. 687-711. Edited by John F. Walvoord and Roy B. Zuck. Wheaton: Scripture Press Publications, Victor Books, 1983.

Darby, John Nelson. *Synopsis of the Books of the Bible*. 5 vols. Revised ed. New York: Loizeaux Brothers Publishers, 1942.

Demy, Timothy J., Thomas D. and Ice. "The Rapture and an Early Medieval Citation." *Bibliotheca Sacra* 152:607 (July-September 1995):306-17.

Denney, James. *The Epistles to the Thessalonians*. The Expositors' Bible series. New York: Hodder and Stoughton, n.d.

Dictionary of the Apostolic Church, Edited by James Hastings. 1915 ed. S.v. "Thessalonians, Epistles to the," by F. S. Marsh.

Dictionary of the Bible, Edited by James Hastings. 1910 ed. S.v. "Thessalonians, First Epistle to the," by W. Lock.

Donfield, Karl P. "The Cults of Thessalonica and the Thessalonian Correspondence." *New Testament Studies* 31:3 (July 1985);336-56.

Edgar, Thomas R. "An Exegesis of Rapture Passages." In *Issues in Dispensationalism*, pp. 203-23. Edited by Wesley R. Willis and John R. Master. Chicago: Moody Press, 1994.

_____. "The Meaning of 'Sleep' in 1 Thessalonians 5:10." *Journal of the Evangelical Theological Society* 22:4 (December 1979):345-49.

Fee, Gordon D. *The First Epistle to the Corinthians*. New International Commentary on the New Testament series. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1987.

Feinberg, Paul D. "Dispensational Theology and the Rapture." In *Issues in Dispensationalism*, pp. 225-45. Edited by Wesley R. Willis and John R. Master. Chicago: Moody Press, 1994.

Fickett, Harold L. *Keep On Keeping On!* Bible Commentary for Laymen series. Glendale, Calif.: Gospel Light Publications, Regal Books, 1977.

Findlay, George G. *The Epistles of Paul the Apostle to the Thessalonians*. Cambridge Greek New Testament for Schools and Colleges series. 1904; reprint ed., Grand Rapids: Baker Book House, 1982.

Frame, James Everett. *A Critical and Exegetical Commentary on the Epistles of St. Paul to the Thessalonians*. International Critical Commentary series. Edinburgh: T. & T. Clark, 1912.

Fuller, Reginald H. *The Mission and Achievement of Jesus*. Chicago: Alec R. Allenson, Inc., 1954.

Gaebelein, Arno C. *The Annotated Bible*. 4 vols. Reprint ed. Chicago: Moody Press, and New York: Loizeaux Brothers, Inc., 1970.

A Greek-English Lexicon of the New Testament. By C. G. Wilke. Revised by C. L. Wilibald Grimm. Translated, revised and enlarged by Joseph Henry Thayer, 1889.

Gundry, Robert H. *The Church and the Tribulation*. Contemporary Evangelical Perspectives series. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, Academic Books, 1973.

Guthrie, Donald. *New Testament Introduction*. 3 vols. 2nd ed. London: Tyndale Press, 1966.

Hendriksen, William. *New Testament Commentary: Exposition of I and II Thessalonians*. Reprint ed. Grand Rapids: Baker Book House, 1974.

Hiebert, D. Edmond. *The Thessalonian Epistles*. Chicago: Moody Press, 1971.

_____. *Working with God: Scriptural Studies in Intercession*. New York: Carlton Press, 1987.

Hock, Ronald F. *The Social Context of Paul's Ministry: Tentmaking and Apostleship*. Philadelphia: Fortress Press, 1980.

Hodges, Zane C. "The Rapture in 1 Thessalonians 5:1-22." In *Walvoord: A Tribute*, pp. 67-79. Edited by Donald K. Campbell. Chicago: Moody Press, 1982.

Hodgson, Robert, Jr. "Gospel and Ethics in First Thessalonians." *The Bible Today* 26 (November 1988):344-49.

Hubbard, David A. "The First Epistle to the Thessalonians." In *The Wycliffe Bible Commentary*, pp. 1347-59. Edited by Charles F. Pfeiffer and Everett F. Harrison. Chicago: Moody Press, 1962.

Hunter, A. M. *Paul and His Predecessors*. London: SCM Press Ltd., 1961.

International Standard Bible Encyclopedia. Edited by James Orr. 1957 ed. S.v. "Thessalonians, The First Epistle of Paul to the," by Rollin Hough Walker.

Ironside, Harry A. *Addresses on the First and Second Epistles to Thessalonians*. New York: Loizeaux Brothers, 1959.

Jewett, Robert. *The Thessalonian Correspondence: Pauline Rhetoric and Millenarian Piety*. Foundations and Facets series. Philadelphia: Fortress Press, 1986.

Karleen, Paul. *The Pre-Wrath Rapture of the Church: Is It Biblical?* Langhorne, Pa.: BF Press, 1991.

Katterjohn, Arthur D. *The Tribulation People*. Carol Stream, Ill.: Creation House, 1975.

Kimball, William R. *The Rapture: A Question of Timing*. Grand Rapids: Baker Book House, 1985.

Ladd, George E. *The Blessed Hope*. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1956.

Lange, John Peter, ed. *Commentary on the Holy Scriptures*. 12 vols. Reprint ed. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1960. Vol. 11: *Galatians-Hebrews*, by Otto Schmoller, Karl Braune, C. A. Auberlen, C. J. Riggenbach, J. J. Van Oosterzee, and Carl Bernhard Moll. Translated by C. C. Starburk, M. B. Riddle, Horatio B. Hackett, John Lillie, E. A. Washburn, E. Harwood, George E. Day, and A. C. Kendrick.

Lenski, Richard C. H. *The Interpretation of St. Paul's Epistles to the Colossians, to the Thessalonians, to Timothy, to Titus and to Philemon*. Reprint ed. Minneapolis: Augsburg Publishing House, 1964.

Lewis, Gordon R. "Biblical Evidence for Pretribulationism." *Bibliotheca Sacra* 125:499 (July-September 1968):216-26.

Lightfoot, J. B. *Notes on the Epistles of St. Paul*. Reprint ed. Winona Lake, Ind.: Alpha Publications, n.d.

Lindars, Barnabas. "The Sound of the Trumpet: Paul and Eschatology." *Bulletin of the John Rylands University Library of Manchester* 67:2 (Spring 1985):766-82.

Lowery, David K. "A Theology of Paul's Missionary Epistles." In *A Biblical Theology of the New Testament*, pp. 243-97. Edited by Roy B. Zuck. Chicago: Moody Press, 1994.

Malherbe, A. J. *Moral Exhortation, A Greco-Roman Sourcebook.* Library of Early Christianity series. Philadelphia: Westminster Press, 1986.

Manson, Thomas W. "St. Paul in Greece: The Letters to the Thessalonians." *Bulletin of the John Rylands Library* 35 (1952-53):428-47.

_____. *Studies in the Gospels and Epistles*. Manchester: University of Manchester, 1962.

Marshall, I. Howard. *1 and 2 Thessalonians*. New Century Bible Commentary series. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., and London: Marshall, Morgan & Scott Pub. Ltd., 1983.

Martin, D. Michael. *1, 2 Thessalonians*. The New American Commentary series. N.c.: Broadman & Holman Publishers, 1995.

McClain, Alva J. *The Greatness of the Kingdom*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1959.

McLean, John A. "Another Look at Rosenthal's 'Pre-Wrath Rapture.'" *Bibliotheca Sacra* 148:592 (October-December 1991):387-98.

McNeile, A. H. *An Introduction to the Study of the New Testament*. 2nd ed. revised by C. S. C. Williams. Oxford: Clarendon Press, 1965.

Milligan, George. *St. Paul's Epistles to the Thessalonians*. Evangelical Masterworks series. Reprint ed. Old Tappan, N.J.: Fleming H. Revell, Co., n.d.

Morgan, G. Campbell. *Living Messages of the Books of the Bible*. 2 vols. New York: Fleming H. Revell Co., 1912.

Morison, Frank. *Who Moved the Stone?* 1930. Reprint ed. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, Lamplighter Books, 1958.

Morris, Leon. *The Epistles of Paul to the Thessalonians*. Tyndale New Testament Commentary series. London: Tyndale Press, 1966.

_____. *The First and Second Epistles to the Thessalonians*. New International Commentary on the New Testament series. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1979.

Murray, John. *The Epistle to the Romans*. 2 vols. New International Commentary on the New Testament series. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1959.

The NET (New English Translation) Bible. First beta printing. Spokane, Wash.: Biblical Studies Press, 2001.

Ockenga, Harold John. "Will the Church Go Through the Tribulation? Yes." *Christian Life*, February 1955, pp. 22, 66.

Payne, J. Barton. *The Imminent Appearing of Christ*. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1962.

Pentecost, J. Dwight *Things to Come*. Findlay, Ohio: Dunham Publishing Co., 1958.

Plevnik, Joseph. "The Taking Up of the Faithful and the Resurrection of the Dead in 1 Thessalonians 4:13-18." *Catholic Biblical Quarterly* 46 (1984):274-83.

Radmacher, Earl D. "Believers and the Bema." *Grace Evangelical Society News* 10:3 (May-June 1995):1, 4.

_____. "The Imminent Return of the Lord." In *Issues in Dispensationalism*, pp. 247-67. Edited by Wesley R. Willis and John R. Master. Chicago: Moody Press, 1994.

Reese, Alexander. *The Approaching Advent of Christ*. London: Marshall, Morgan & Scott, 1937.

Robertson, Archibald Thomas. *Word Pictures in the New Testament*. 6 vols. Nashville: Broadman Press, 1931.

Rosenthal, Marvin. *The Pre-Wrath Rapture of the Church*. Nashville: Thomas Nelson Publishers, 1990.

Ryrie, Charles Caldwell. *First and Second Thessalonians*. Moody Colportage Library series. Chicago: Moody Press, 1959.

_____. *So Great Salvation*. Wheaton: Scripture Press Publications, Victor Books, 1989.

Showers, Renald E. *Maranatha Our Lord, Come: A Definitive Study of the Rapture of the Church*. Bellmawr, Pa.: Friends of Israel Gospel Ministry, 1995.

_____. *The Pre-Wrath Rapture View: An Examination and Critique*. Grand Rapids: Kregel Publications, 2001.

Smith, J. B. *A Revelation of Jesus Christ*. Edited by J. Otis Yoder. Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1971.

Stanton, Gerald B. *Kept from the Hour*. Fourth ed. Miami Springs, Fla.: Schoettle Publishing Co., 1991.

_____. "A Review of *The Pre-Wrath Rapture of the Church*." *Bibliotheca Sacra* 148:589 (January-March 1991):90-111.

Tarn, W. W., and Griffith, G. T. *Hellenistic Civilisation*. Third edition. London: E. Arnold, 1952.

Thiessen, Henry Clarence. *Introduction to the New Testament*. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1962.

Thomas, Robert L. "1 Thessalonians." In *Ephesians-Philemon*. Vol. 11 of *The Expositor's Bible Commentary*. 12 vols. Edited by Frank E. Gaebelein and J. D. Douglas. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1978.

Wall, Joe L. *Going for the Gold*. Chicago: Moody Press, 1991.

Wallace, Daniel B. "A Textual Problem in 1 Thessalonians 1:10: *'Ek tes 'Orges* vs *'Apo tes 'Orges*." *Bibliotheca Sacra* 147:588 (October-December 1990):470-79.

Walvoord, John F. *The Blessed Hope and the Tribulation*. Contemporary Evangelical Perspectives series. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1976.

_____. *The Rapture Question*. Findlay, Ohio: Dunham Publishing Co., 1957.

_____. "The Resurrection of Israel." *Bibliotheca Sacra* 124:493 (January-March 1967):3-15.

_____. *The Thessalonian Epistles*. Study Guide series. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1979.

Wanamaker, Charles A. *The Epistles to the Thessalonians*. New International Greek Testament Commentary series. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., and Exeter, England: Paternoster Press, 1990.

White, R. Fowler. "Does God Speak Today Apart from the Bible? In *The Coming Evangelical Crisis*, pp. 77-90. Edited by John H. Armstrong. Chicago: Moody Press, 1996.

Wiersbe, Warren W. *Be Ready*. BE Books series. Wheaton: Scripture Press Publications, Victor Books, 1980.